

١٨٩

ت. ٤٠

٥١٣٥

التنوير في اسقاط التدبير، تأليف ابن عطاء الله

الاسكندري، احمد بن محمد - ٩٠٧ هـ. كتب

في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا.

١٠١ ق ١٩ س ٢٠٥ ر ٥٠٧ ر ١٣٣ س

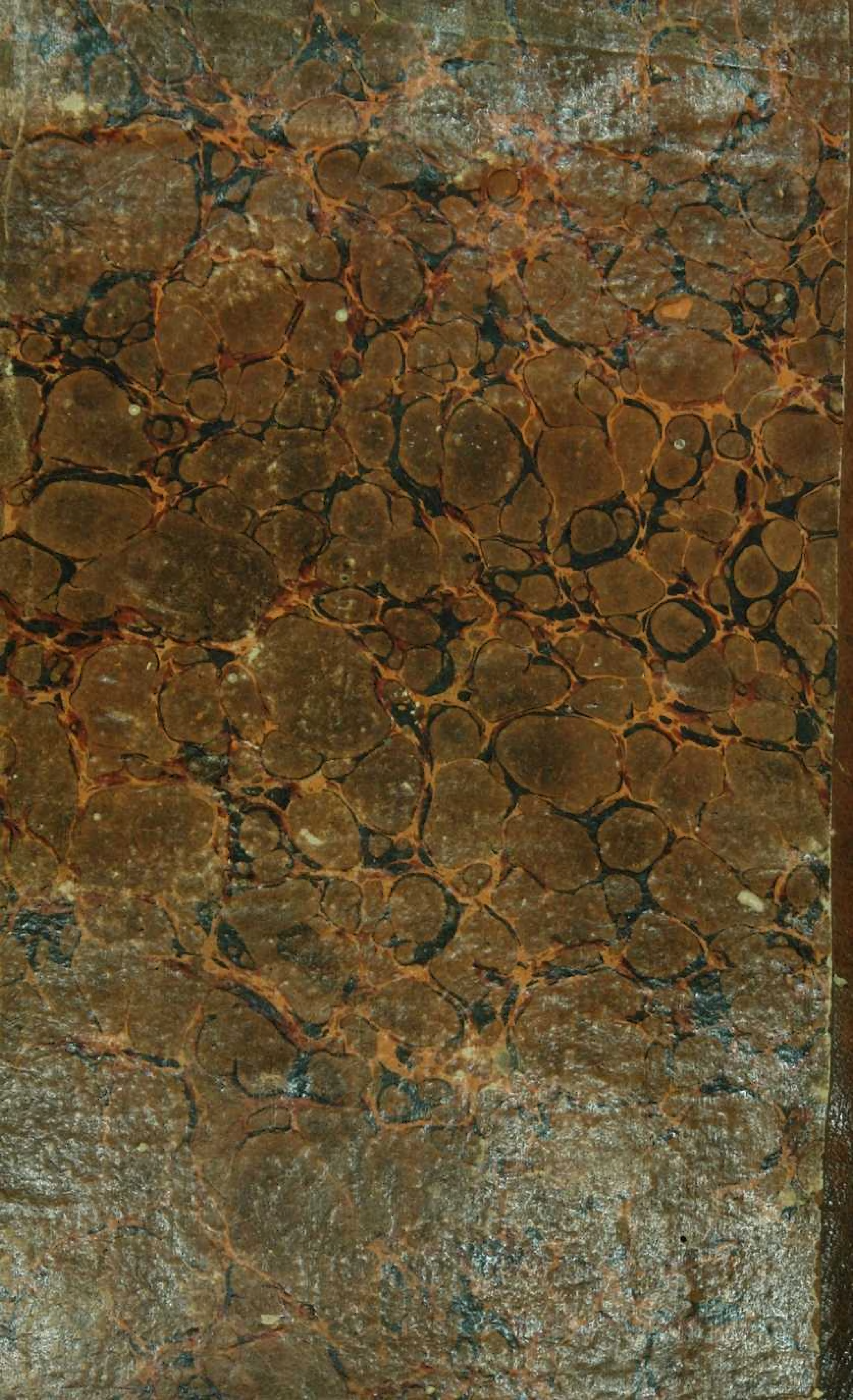
نسخة جيدة، خطها مغربي حسن، طبع.  
الاعلام ١: ٢١٣، الخزانة العامة بالرباط

١/٣: ٢٨٠

الفلسفة الإسلامية في العصور الوسطى

أ. المؤلف ب. تاريخ النسخ.







الحمل  
أما أبو العجاج المنصور أن يكتب عافيه  
فالتكلى النفس اتناط الردى و أفقت في بحر الحظا يا مقيم  
مل لا اتخذت الزاد فلت اقصى لا يحمل الزاد لوار الكويم

التنوير في اشعار النور  
للشيخ عطاء الله



[illegible]

२०	२
१	१
(२	२

مكتبة جامعة الملك سعود قسم الخطوط /

الرقم:	١٣٥٠٤٦٠٢١١
العنوان:	التصوير في إسقاط الكرة جبر
المؤلف:	محمد بن عبد الله بن محمد بن يحيى
تاريخ النسخ:	الثلاث عشر / الحـ
اسم الناسخ:	- - - - -
عدد الأوراق:	١٠٨٠ - - - - -
ملاحظات:	- - - - -



بسم الله الرحمن الرحيم على الله كل شيءنا محمد وآله صلوات

فلان الشيخ الاعراب تاج الدين ابو الفضل احمد بن ابي  
بلخي بن رضوان الدين بن علي بن محمد بن علي بن محمد  
الله تعالى ورضي عنه

الحمد لله المنعم على الخلق والتوفيق والهدى الى صراط مستقيم  
الحمد لله الذي ليس له في ملكه وزير في الملك الذي لا يخرج عن ملكه  
شيء ولا كس في التوفيق والهدى الى صراط مستقيم والتوفيق  
الذي لا يخرج عن ملكه عز وجل والهدى الى صراط مستقيم  
عليه ما في الضمير لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير العالم  
الذي احاط علمه بعباده في كل ما موروثا وابتدأ بالشمس  
الذي لا يضل في سمعه بين جميع الحيات والحفائض والزوا  
وهو المنعم على الخليقة بديوان الوفاء والفيوض وهو  
المتكبر بما في جميع حقائق الوهاب وهو الذي لا يحد  
النبوة من بعد حياها في الغرير وهو الذي لا يغير بها وجود  
وبقاءها الحبيب وهو الذي لا يغير بها يوم نورها عليه جناتها  
وسبيلها بجلالة من لا يحد بها وجود قبل  
الوجود وفلام نعم بارز انهم على كل شيء حاشيتهم من افرا

الحمد لله

ووجوده لا يحد كل موجود بوجوده على ما هو عليه ووجوده  
لا يعلم بل هو اذ لا يعلمه ولا يحد في ارضه بحكمته وبغيرته  
هو صمدية **والشمس** ان الله لا اله الا الله وحده لا شريك  
له شهادة غير معوض لفضله مستسلم له في حكمه  
وامطيه **والشمس** ان محمد عبده ورسوله لبعض على  
النبيانية في الخصوص في يد بطله وعطاه في الباطن الخلق  
وليس له في السوايه في الضام في كل العبادات في جميع الحق  
بعض فضله **بسم الله عليه** وعلى جميع انبيائه وعلى آله  
والعقبين المستسلمين بولايته وصلى على النبي **يا اباي**  
جعل الله من اهل بيته والجميع بوجوده في اذانه  
من شرا ب اهل بيته والجميع بديوانه وطلعه من اعراضه وصورة  
ووصله بعباده الذي خضع بمواصلة له وجميع كسر  
فلو بهم لما علموا انه لا تدركه ابصارا باقوا في جلالته  
ويتمحروا في الغيب والهاب على فلو بهم منها وارايت نبهاته  
**والشمس** هم صديق تدين بهم يسلموا اليه انفسهم  
وكشف لهم عن خفيهم ليعلم في صفه في كوا النيازعة والعبادة  
بهم مستسلمون اليه ومتوكلون في كل امر ومع عليه  
على ما فهم انه لا يصل غير الله في كل ما بالارض ولا يبلغ الى  
صريح الوجودية لا بالامتثال لكان لفظه في كل شيء نعم







لو علم ووجر الخرج في نفسه حتى انفس على ذلك بالبر هو بين  
 الخلاصة بر هو الله على الله عليه وسلم راجع وعملية  
 وتخصيص ورعاية لانه لم يقل بله والرب وانما قال بله ورب  
 له يوم من حق الخلق بما فيه بينهم وبين ذلك كما  
 بل انفسه وتاثير في انفسه على الله سبحانه جل في انفسه  
 من كونه عليه من حب الغلبة ووجود انفسه سواء كل  
 الحق عليهما او بما وجد ذلك الخمار بعنايته بر رسول الله  
 على الله عليه وسلم ان جعل حكم حكمه وفناء فضاء  
 وادرج على العباد الاستسلام حكمه ذلك انفسا امر وسع  
 يفضل منهم الا يلزم بالوصية حتى يزعموا الحكم رسول  
 على الله عليه وسلم لانه كما وضعه ربه جل وعلى وما ينصف  
 عن العموي ان هو اوجي يوحى في حكمه حكم الله وفناء فضاء  
 الله كما قال سبحانه وتعالى ان الزبير بما يعوننا انما يعون  
 الله واخر ذلك قوله بل الله جوف ايريم وفيه الكاية  
 انصار اخرى انهم تعين منزلة وتبين امر على الله عليه  
 وسلم وفيه قوله تعالى وربك بلا طاب نفسه ليدر كما ان  
 فيه الكاية الاخرى كمنعهم ذلك رحمة ربك عبر زكريا  
 باطاب الحق سبحانه نفسه لان على الله عليه وسلم  
 ورضا زكريا عليه السلام لانه يعلم ان العباد من ما يسن

انفسه

انفسه وتغير وقيلوت ما ينزل في تبخير ثم لانه سبحانه لم يكتف  
 بالتحكيم الحكم بكونوا به مومنين بل اشترى بفناء الخرج  
 وهو الضيق من نفوسهم في الحكم على الله عليه وسلم  
 سواء كل ان الحكم بما يوافق امواهم او بما يعاينها فاضيق  
 انفسهم بفناء انوار وجوده كذا غيا ربيعة يكون الخرج  
 وهو الضيق في انفسهم والموافق لغيره انوار البيان  
 ولا فلو يسمع والتسعت وانفسه تحت بكاءت واصحوة نور الواسع  
 انفسهم فمروءة بوجود مظهر انفسهم بميلة لوارثات احكامه  
 معوضه له في نفسه وامره **فكبر** لانه ان الحق سبحانه  
 ان اراد ان يفوي عمرا على ما يريد ان يورد عليه من وجود  
 حكمه انفسه من انوار وجوده وكما من وجوده فتمت  
 انفراد من صبغت ليدرك انوار بكتان به انفسه بفوي  
 للعبايما وجه كذا يمل **والفصل** يعينهم على حل الكفار  
 وجوده انوار وان شئت قلت ولنا يعينهم على حل الحكم  
 بالبر بانه يعلم ان شئت قلت ولنا يعينهم على حل البلاء  
 وارجاء الحكم ان شئت قلت ولنا يفويهم على حل افوار  
 شهود حسن الخليل ان شئت قلت ولنا يصبرهم على وجود  
 حكمه على وجود علمه ان شئت قلت ولنا يصبرهم على  
 ليعلمه كمنور عليهم بوجود جلالة **وان شئت قلت** انما يصبر



على انفا علمهم بل ان الضمير يورث الرضا وان شئت قلت انفا  
 صرح على ان لا يفرار كشيء المحجب ولا يفرار وان شئت قلت  
 انما هو امر على ان لا يفرار كشيء المحجب ورواها امر انما هو امر  
 شئت قلت انما هو امر على ان لا يفرار كشيء المحجب ورواها امر  
 المحجب واما امره **فصل** عشر في تسمية توجب حجب  
 الرعي وبقوته كالحكم فيقول وتغويه عن روضها وهو  
 الرعي على ذلك بعضه والتميز بين الرعي على ذوي الرعيانية  
 من اهلها ولست اذكر ان على كل نفس منها التكلل بالعباس  
 ونحو الجبروي والعلوي **فصل** في قول وهو انما يعيهم  
 على ان لا يفرار وجوده لا يفرار ولا انما هو ان لا يفرار  
 كشيء المحجب عن قرب الحجب سبحانه عنه وان كان  
 لم تكن له عنه بكون علمه بل ان لا يفرار كشيء المحجب  
 من روضها وسبب لوجوده صرح له في جميع ما قال الله سبحانه  
 فيه يحيط الله علمه وسلم وارضى لحكم ربه اي ليس هو  
 حكمه عن روضها بل على علمه بل هو حكمه في روضها  
 بل احسنه عليه **ونافذ هذا الرعي** وخبره عني ما  
 اتي من الرعي باننا انت البتة والفرز وما اتي من روضها  
 معول وليس له منه الذي يتخفى ومثله انما هو ان لا يفرار  
 بيت مخلص به في روضها ولا يفرار من انظار له الحمد

شعر

ممن

بالمدخل عليه مصباح ذكر باذا هو شيعته او امره بل ان علمه  
 بزلها يرجع حجب على ما هنالك **الثاني** وهو قوله انما يعيهم  
 على حكمه كالحكم بفتح باب كالحكم اذا الرود الله على عبده  
 حكما وفتح له باب الرعي عنه في ذلك الحكم بالعلم انه ارا  
 سبحانه ان يحمله عنه وذلك ان الرعي يرجع الى الله  
 سبحانه وتعالى ويخشعه اليه ويجعله متوكلا عليه  
 ومن قال سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
 اي كلفه ووافيه وفاء صرح على انما يعيهم وكن انما يعيهم  
 عن الله يكشف له عن سر الرعي ودية يمد ونه قال تعالى انما يعيهم  
 الله بكلامه عن روضها وكن روضها الرعي ورجعها الى  
 الرعي وانما هي انواع فيه **الثالث** وهو انما يعيهم  
 على ان لا يفرار واراد ان يعطى او لا ان واراد ان يعطى  
 الرعي عنه من الله الرعي توكلا على ما في الرعي على حكمه  
 الله تعالى ان لا يفرار بل بالحب احب له على ما يحب فيه او لم  
 تسمع قوله تعالى او لم اصابكم مصيبة من اصبتم مثلها بسلام  
 الحق فيها لاصبوا بما اصابوا من اصاب الرعي بالانفا عنه وفرد  
 يفتن بالبلد في روضها ورواها ما يجتمع على الرعي بالانفا عنه  
 من ذلك ان يكشف له على عظيمه كالحكم بفتح باب كالحكم اذا الرود الله على عبده  
 الرعي ومنه ما ينزل له على فلو لم يسمع من الرعي والكنية ومنها ما







سبحانه وتعالى اذا تجلى لعباده غير ملاقاته الم ابتلا يا حمد  
 من ارتقا عنه ملاقاته من حلاوة التجلي من محاسنهم في الدنيا  
 عن الامام صاحب السلام ويكفي في ذلك قوله تعالى بل هو الله  
 اعبر عنه ونظير له من **الاستلزام** وهو انما يصح مع على  
 لئلا يعلم بل ان يصح يورث الرضا وذلك ان من صرح على  
 احكام الله او رتبة ذلك من الله لارضا بتلك الامور انما يطلب في  
 رضى كما يتبع الروايات في ما يورث من علة فيه الاستلزام فيه  
 الاستلزام وهو انه انما يصح مع كل ما يورث الرضا كالتلخيص  
 ولا يستلزم ذلك ان الحق سبحانه وتعالى اذا اراد ان يحمل  
 عن عبده ما يورث عليه كشيء المحجب عن رضى قلبه بشاره  
 فيه منه بغيره لغير الرضا في غير ذلك الامور كالتلخيص  
 سبحانه وتعالى في قوله لا اله الا انت العليم والهادي  
 عن ادراك العباد كماله في كل ما يورث الرضا كالتلخيص  
 كتاب في التلخيص بالعباد انما هو وجود المحجب وانواع العباد  
 مظاهرة والتلخيص لافا هو انما هو وجود المحجب وانواع التلخيص  
 مظاهر **الاستلزام** وهو قوله لافا هو وجود المحجب وانواع التلخيص  
 التلخيص وروى في التلخيص في ذلك ان التلخيص مشافهة  
 كل العباد في ذلك في كل ما يورث الرضا كالتلخيص  
 الزواجر والاصح على الاحكام والتلخيص عن وجوده لا نفع من جسي

(ج)

. . .

لاذ الاربعة كرامة ومعصية ونعمة وبليية بين اربع الامور  
 لها ولله عليك في كل واحدة من هذه الاربعة عبودية يقتضيها  
 منكم لئلا يكون الاربعة في كل واحدة منكم في كل واحدة منكم  
 عليك فيها وحده عليك في المعصية الماستغفار بها ضيقت  
 فيها وحده عليك في البلية الضمير فيها عليك وحده عليك  
 في النعمة وجود التلخيص فيها وفي غير ذلك عليك حال اعلم  
 في كل كرامة لغيره فاذا اجمعت ان الكرامة راجعة اليه  
 وبما يورث بالحدود عليك صرح في ذلك على النفع بها واذا علمت  
 ان كل صراع على المعصية والرخول فيها يوجب العفوية  
 من الله اجله وانكساب ثورته كما يمان عاجله كان في ذلك  
 سببا للتلخيص منكم لها واذا علمت ان الصبر يعود عليك ثمرته  
 وينفعك عليك كرامة شاعرت اليه وعملت عليه واذا علمت  
 ان التلخيص في التلخيص من الله لافا هو وجود المحجب وانواع التلخيص  
 كل ذلك في التلخيص في التلخيص ونموضه اليه وسبب  
 لذلك على كل واحد من الاربعة في اخر هذا الكتاب ونفعه  
 فضلا ان شاء الله تعالى **الاستلزام** وهو انه انما يصح مع  
 على افراز علمهم بما اودع فيها من لطفه وابراز ذلك ان  
 المكاره اودع الحق سبحانه فيها وجوده المكاره المكاره  
 قوله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وقوله



على الله عليه وسلم حقت الجنة بالحقارة وحققت النار  
 بالشموات وفيها الهلاك والاضغاث فما امر الله الكتاب  
 على بيعه الا اولوا الباطن ثم ان الله لا يأخذ القبيح وتزلفا  
 وترسنتها عن طيب حظوظها ويبيع مع البلاء يا وجود الزينة  
 ومع وجود الزينة تكون النسيء ولغير نسيء في الله يوروا خسر  
 اذلة وبسبب القول في ذلك في جناح عن عز الكتاب ان طيبا  
 ولن يجمع الا ان الله كرامة ومير قوله سبحانه بلاء ورب  
 لا يؤمنون حتى يحكموا فيما بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم  
 حجة مما قضيت ويسلموا قلوبهم اعلم ان الاوقات ثلاثة فبذل  
 التحكيم وفيه وبغيره بل ما قبل التحكيم بعبودية يتهم التحكيم  
 ولما في الحكم وبغيره بعبودية يتهم عزم وجوان الحرج كانه  
 يقصر كل من حكم بغير الحرج منه اذا فرغ من كذا وانكر امره  
 عنوة بوجوده بلاء بعد ان ينقض الله التحكيم بقران الحرج  
 ووجود التسليم **ف** الله الغايل اذا لم يجدوا الحرج  
 بغيره لمواقتلها بما جازوا كذا قيل في قوله ويسلموا قلوبهم  
 بغير نفي الحرج المستلزم ثبوت التسليم لثبوت جعته وجود  
 التاكيد **فالجواب** عنه ان قوله تعالى ويسلموا قلوبهم  
 في جميع الامور **فان قلت** ذلك لازم من قوله تعالى  
 حتى يحكموا **فالجواب** ان التحكيم مافيه بقوله

في  
 الآية

تعالى

تعالى فيما بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حجة مما قضيت  
 تنقض ثلاثة امور احدها التحكيم فيما اختلفوا فيه والثاني  
 عزم وجوان الحرج في التحكيم والثالث وجود التسليم الكلف  
 فيما بينهم وبينهم وبين انفسهم في انفسهم بعبودية  
 خارج ما بينهم كرامة في الثانية وهو قوله تعالى ورب  
 ما يشاء ويختار وما كان من الحجة سبحانه في الله وتعالى علة  
 فيكون تنقض ما يدل **ف** الله كرامة في الله وتعالى ورب  
 يخلق ما يشاء ويختار فيتنقض ذلك الامام للعبيد في التثنية  
 مع الله كانه اذا امكن يخلق ما يشاء بعبودية ما يشاء بعبودية  
 لا يخلق له ما قد يقيم له لغير يخلق ثم لا يخلق له بلاء فتكون  
 ويتنقض قوله ويختار ان يفرأ بلاء اختيارا وان ابعاده يثبت  
 على نقيض البلاء والاضحى اربط على نقيض البلاء واختيار  
 وفي ذلك الامام للعبيد بعبودية التثنية وكذا اختيار مع الله  
 عن وجل اذا تموا فينبغي ان يكون له **وقوله** تعالى ما كان  
 لهم الحجة فيختار وجهين احدهما فينبغي ان تكون الحجة لهم  
 وتكون لروى منه بما يجعله التسليم في ما كان من الحجة  
 لحي ما اعطيناهم ذلك ولا جعلناهم لروى بها كنهنا  
**وقوله** سبحانه في الله وتعالى على من كان في الله  
 ان تكون لهم الحجة معه ونهت كرامة ان من ادعى الاختيار

ما هو له كرامة



مع لغة بموسى كمرع للم يومية بلسان حاله وان تبارك الله  
 لا اية لثانية وهو قوله عن وجل ام للاضرب ما تفر بلت  
 الاخرى ولا يلى فيما لا يتك الصفا لا شرب مع لغة بقوله  
 ام للاضرب ما تفر اي لا ينبغي ان يكون له لا ما جعلنا  
 واخرى لا بقوله بلله الاخرى ولا يلى بغير ذلك الزام لغير  
 قري الشرب مع لغة فعلى اي اذا اكل لغة الاخرى ولا يلى  
 للاضرب فيما ينبغي بل لا ينبغي ان يجرى ملك غير ولا  
 ينبغي ان يجرى بالراد من هو الكما وهو لغة صبغ  
 قوله على الله عليه وسلم فان كعم لا يلى من رجه بانته  
 ربا وبها السلام ايضا ويجرى لغة عليه وسلم نيتا يقتض  
 الحرف بموايد **كلا** في قوله على لغة عليه وسلم فان كعم  
 لا يلى من رضى بالغة ربا يجرى كذا ان رضى يكون كذا بلسا  
 بجر حلاوة كذا يلى وكذا يلى رما فانه وانما يكون اياه صورة  
 لدرجتها وكما انما يلى رما فانه وانما يكون اياه صورة  
 لاضارة لى ان القلوب السليمة من لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 قننهم بلسون اى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لا كعمة ولما اذا كعم لا يلى من رضى بالغة ربا لانه حلا  
 لغة لى رضى بلغة لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 حلا رجا عن تفرى واختيار لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى

موسى

موسى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 كل لغة الرضا من لغة كذا قال صبحانه رضى لغة عظم ورضا  
 عنه وان اكل لغة لى رضى من لغة لى رضى لغة حلاوة لى  
 لى لى ما تفر به عليه وليعرب لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لغة لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 صيف لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 ولا صفا بلسان سليم لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 وحلاوة لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لغة عن لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 وجر كعم لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لا يلى ولذا لغة الكاعة ومارة لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 عليه فيما ويطلب لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 ويوجب لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لغة من لغة فيما ويوجب لى لى لى لى لى لى لى لى  
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى



وعزم التطلع اليه وليس كل متطلع تارك كل ولا كل تارك غيره  
متطلع وانما كل ان كونه كان نور البصير، والته على ان الخلافة  
الله تعالى والى فعله عنه مع للقلوب مملعة فنبهت قلوب  
الذين عن الخلافة الله تعالى من كل علم الاسم  
**قوله** الله عليه وسلم وبالله التمسك وبالله التمسك  
رضي بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
لغوله سبحانه وتعالى ان الذي عن الله بباله بسلام وبالله التمسك  
ومن يتبع غير الله بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك  
ان الله اصطفى لكم الدين بل توفى كما وانتم مسلمون  
ولا ارضى بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
ولا تكلم بغيره عن وجوده الا في حاجه والامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر والغيره اذا ارادى ما يحول حول ان يرضى بباله بسلام وبالله التمسك  
منه بغيره بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
عليه وسلم وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
فما ان يكون له وليا وان يتاخر بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك  
في كل ما يرضى بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
عن الله بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
واخر اوتر كل وجبا وبغضا وكلاما وبالله التمسك وبالله التمسك  
له ومن رضى بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك

فمنها

فما ان يكون له وليا وان يتاخر بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك  
في كل ما يرضى بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
عن الله بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك  
واخر اوتر كل وجبا وبغضا وكلاما وبالله التمسك وبالله التمسك  
له ومن رضى بباله بسلام وبالله التمسك وبالله التمسك وبالله التمسك



الله التزيم به وكل اختيار كان له ان يرضى على انفسهم  
 الخيرات وصلى على الواجبات وصلى على التزيمات ولا اختيارات  
 وانقضت فلتت ص على المحظوظة التزيمية وصلى على سواهم  
 الرعيونية ومن لوازم الرعيونية الصفاة التزيمية مع الله  
 تعالى وكذلك لا يصح التزيم بالعبودية التزيمية مع الله تعالى  
 لان التزيم كما قال الجبري رضى الله عنه التزيم لا يعصى الله  
 بجمعه ولو كان العقل الذي يرضى به عن رضا الله وجعله سببا  
 لكما العالم تكرر في التزيم في نفسه اذ الخلدات والحيوانات  
 لا تدبى بها مع الله تعالى لعفوان العقل الذي من شأنه ان يرضى  
 للم رعيوناته ولا اهتمام بها وكذلك ايضا في مقام الخوف  
 والرجاء اذ الخوف اذا اتوحيشت صكوانة للم العقلية منعتهما  
 ان تستريح روح اللو وجود التزيم والرجاء ايضا كذلك اذ الزاجية  
 من امثلة قلبه برحمة الله ووفقه مشغول بمعاملة الله  
 بل في وقت يسعه التزيم مع الله وكذلك ايضا في مقام  
 التوكل والرجاء ان التوكل على الله تعالى في الآخرة لا يمول اعنى  
 في كل امور عليه فملازم ذلك عدم التزيم ولا استقلال  
 الخيرات في الفاعل وتعلق الصفاة التزيمية بمقام التوكل والرجاء  
 ليس من تعلفه بغير الفاعلات وكذلك ايضا مقام الحبسة  
 اذ الحبس مستغرق في حب محبوبه وترى ان كل رادة معه حسي

حسنى

غير مطلوبه وليس يتسع وقت الحب للتزيم مع الله  
 لانه قد شغله عن ذلك حبه لله ولن لا قال بعضهم  
 من ذاق قسما من خصال حبه الله تعالى ذلك علمه مسوا  
 وكذلك ايضا في مقام الرضا وهو من كمال استكمال فيه وذلك  
 لان الرضا في التزيم ليس بقرين الله فيه فكيف يرضى معه  
 وهو في رضى بقرين له ان تعلم ان نور الرضا يغسل من الغلوي  
 عشا التزيم بالرضا عن الله بسطه نور الرضا كالحكام الله  
 بليس له قرين مع الله وتعب بالعبودية اختيار رضى  
 بما يرضى الله **فصل** في العلم ان الرضا يجلد على الصفاة  
 التزيمية مع الله ولا اختيارات معه **لا** ذلك علمه بجا في  
 تزييم الله به وذلك ان تعلم ان الله تعالى كان له قبل  
 ان تكون لنفسه بئها كان له مديرا قبل ان تكون وكذا في من  
 تزييم الله به كذلك هو سبحانه به وجوده كبر له كمال  
 كماله بل له كماله كماله **والله اعلم** بالحق من صفوه  
 الخلدات كماله كماله في حين لم انفسه من الله ان يكون  
 به بالتزيم به وجوده كماله كان له بالتزيم قبل وجوده كماله  
 قبل وجوده العبر كان مومرا يعلم الله وليس كماله للعبودية  
 وجوده يتفع الزعوى منه التزيم نفسه يتفع الحق كماله  
 ذلك **بل ان قلت** بل ان في حيزه لم يكن علوم بكيفية يتعلق



الترتيب له بل علم ان الله تعالى وجوده في علم الله وان لم يكن  
 لها وجود اية لعلها با الحق سبحانه يتولى ترتيبها  
 من حيث انها موجود في علمه وفي هذه المسئلة غور  
 عندهم ليس من التوضيح فلهذا لم يشك **بذل** واعلام العلم  
 ان الحق سبحانه تولى ترتيبها على جميع الكوارث وقام بها  
 في كل ذلك بوجود ابرازها بفهم الحق سبحانه في يوم  
 القيامة يوم الترتيب في كل فائوا بامر ومن حسن تدبيره  
 ح ان علمه به مع حكمة وتجليه لا يمتنع ولا يستغنى  
 والحق انما اراد بربوبيته برحمته ثم انه جعلها كجسمة  
 مستودعة في الطلاب وتوكلها بترتيبها فكانت لها حظا لها  
 وحظا لها لالتفات فيه موصلا لها لوجودها بواضعها من ان كانت فيه  
 من ان لا يبالى بها احد في فزولها في رحم الكرام فتوكلها بحسن  
 ترتيبها ح وجعل الرحم قابلية لها ارضا يكون فيها نباتا  
 ومستودعا لها تعطي بها حيايتها في جمع بين التخصيبين  
 والتبقي بينهما بكميات منها لما يثبت عليه الحكمة والاهمية  
 من ان الوجود كله مبني على امر الكلد واجه في جعلها بعين  
 التخصيب عطفة جميلة لما يريد سبحانه ان ينقلها اليه  
 ثم بعين العطفة مضخة ثم بتنسيق سبحانه في المصطفة صورته  
 وانما فيها يشبهه ثم فيخرج بها الروح بعين ذلك في غزاه يوم

(الجنة)

الحية في رحم الكرام باجره عليه رزقه من قبل ان يخرجها الى  
 الوجود فيفاد في رحم الكرام حتى فويت اعضاؤه واقتوت  
 اركانها لييسر له ان يبرز الى الدنيا ما فيه لها او عليها وليس ذلك  
 للوجود ان يقر به فيما يعظمه وعمله لا يعلو ثم لما انزلها الى الدنيا  
 لا رص علم سبحانه ان ذلك مستقيم فتناول حشواتها الطاهر  
 وييسر له الفصل وكذا ارجح تشييزها على ما كانت كالحام باجره  
 الترتيب في الغزاة اللطيفة ووكلا بها مستحقا للرجة في قلب  
 الكرام بكمالاتها وفي اللبنة من انهم وراستهم في الرجة التي جعلها  
 الله في الكرام مستحقا له بغيره مستحقا له بغيره ثم انتم  
 سبحانه فتغل الكرام والامام يتحصل مصالحها والارادة عليه  
 والامر بغيره لوجودها منها اليها وما هي الا رابطة سبحانه  
 صلها للعباد في مكانها الا بلاء ولا يما تفرع بها لوجودها  
 وفي حقيقته الكرام ما قبلها لاراد بربوبيته وما حكمة الامانة  
 ثم الزم الكلاب لتفياح بها التي حين البلوغ واجب عليه ذلك  
 رابطة منه ثم ربع فلم لتكليف عند الله او ان تكمل الامام  
 ولا لا عن لاهل حق الامم التي ان صارت لاهل لم يقطع عنها فوا  
 وكذا بطلان في التفتيت التي لا تخرج من تحتها ثم اذا امت عليه ثم اذا  
 حشرنا اليه ثم اذا القامة بغيره ثم اذا اسلمنا من عفا به  
 ثم اذا خلا دار ثوابه ثم اذا انشعب عنه وجودها جسم



واجلسه على العرش وادعاه وادعاه فلما لفته سبحانه ان  
 المنفرد في جنات ونهى بين مفرج صوف عنده مليحة مقتور  
 بلده في احسانه قشور وايضا ايداه توكي والسمع قوله سبحانه  
 وما بك من ذنوبه من ذنوبه تعلم انك في حق عن احسانه ونسج  
 يعر واد وجود بظه ولما قلته وان اردت ان يملن في تنفلات  
 الكوارح بل صبح ما قال الله سبحانه ولقد خلفنا الاضنان  
 من صلاته في حين في جعلنا نكبة في فرائضه في خلفنا  
 لنضيقه خلفه في خلفنا لعلقه مضغة في خلفنا المضغ  
 عكلا ما مكسورا العظم في خلفنا خلفا في ارجاء راحة الله  
 احسن الخالقين في انك بعد ذلك لا يحسنون في انك يوم انقيامة  
 تبعثون قبور والابواب ونبس على من صور قتل وبيد ذلك  
 ما يلزم من ايمان العبد لا يستسلم اليه والتمس كل عليه ويقيم  
 في ارضه في الله في دعوى منازعة المعاد في والله الموفق  
 الشكر ان انتم بين منكم شمس في جمل منكم في انتم في  
 بلان قال المومن قد علم انه لا اثر في الله في مع الله بلان له  
 احسن الشكر في من له لقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
 بطر انتم في اصفاء الشكر في الشكر في انتم في انتم في  
 لما واجه ما هنا قول الله سبحانه واذا القيوت من ابوابها  
 مباب الشكر في من الله في اصفاء الشكر في انتم في

الملك

الثالث علمه بلان انتم في الشكر في انتم في انتم في  
 ما يكون ما قلتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 بناء على انتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 تصور ما كلف في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 متى يبلغ البصير يوم انتم في انتم في انتم في انتم في  
 واذا انتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 باية في انتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 انتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 ولما رايت انتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 فوكلت خلفا في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 الرابع علمه بلان الله سبحانه وتعالى هو المتولي لتدبير  
 مملكته علوها وسعياها في انتم في انتم في انتم في  
 الشكر في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 وجود بلان في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 فلا شيء في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 بالانتم في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 والسموات السبع والارض السبع بالانتم في انتم في  
 كلفة ملقة في انتم في انتم في انتم في انتم في  
 بالانتم في انتم في انتم في انتم في انتم في



لما قال الله سبحانه وتعالى وما قد رآه الله حق منور  
 بلوان العبد عن ربه كما استحي ان يذبح بغيره وكما نوب بعد  
 في جنة التائبين لا احييت عن الله لان المؤمن في الجنة لا يفتن  
 بغيره فلو بيع نفسه والنفوس من غير ما هو في ربه ومن  
 لا يفتن بين دهر كبر كذا من كبر وكذا عمار لا يصيح الا علة  
 مشاهير ورفيعه والقدرة ونفوذ الارادة وتغلب القدرة  
 بغير ورع ولا راد بل ادها ولا هيلاب معزولة في مفهوم  
 بلزلة الحكم وان التوحي لما مع عليه من ثبوت الحق بينة  
 وثبوت الحق بلزلة لقال الله سبحانه انا خير من  
 لا رضى ومن عليها بغير من اتركيبه للعلة ليكن وانما رضى  
 الفهم لم يكونوا مع الله من غير ما خلق لهم ولا مستفيض لما نصب  
 اليهم اذ لو كانوا كذلك لقال الله تعالى انا خير من  
 ولا تملوك فستجتم لربه وكما يستحق له وولم يفتن من عظمته  
 ففهم انهم كانوا الشياخ وكونه بلما صلت له تدبيره بسي  
 صلاية وارضه بصلح له تدبيره في وجوده لا يخلق له صلايات  
 وكذا رضى الله عن خلق الله من الخلق **مشر** علمه باننا ملوك الله  
 وليس له تدبير ما هو بغيره كما يجرى له ملكه ليس له تدبير  
 واذا امكن ايما الرعب كذا تزارع فيما قلنا وكذا ملوك الله لا يتلبس  
 اياك وليس له ملوك خفيين وانما تبيى نفسه من عبيد اوجبت

لقد صر

المسلم

لملكه من غير نفس فاني بوضوح تستوجب به ان تكون  
 مالكة بل انك تزارع الله فيما يملكه اوليها وآخرها فيها  
 سبحانه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة  
 بل لا يفتن ان يكون بغير الجارية تدبيره ومنازعة كذا ما بعته  
 وجب عليه تسليمه وكونه المنازعة فيه بالشرب فيه فنفذ  
 لعقوة الجارية **ودخلت** على النبي ابي ابي بكر رضي  
 رضى الله عنه يوم ما بشكوت اليه بغير له في فقال ان كنت  
 نفسك كما يصنع بما ما شئت ولن تستقيم ذلك ايسر  
 وان كانت لله بارها بصلح له يصنع بما ما شئت ثم اراحته  
 لا تستسلم له لان الله وتعالى الله بغيره وهو لا يعبودية **قال**  
 ابراهيم بن ادم تحت ليلة عز وردني باهتيفت بمنت  
 بعون الله عن ان يرخ قل الله ليما بلما استيفضت سمعت ما  
 بفصول كل خير له مغفور سوى كذا عرضا  
 فوغيرنا لك ما بات بغير ما بات من  
 ثم قيل يا ابراهيم كذا عبد الله بكنت عبوا باستحققت  
**النساء** علمه باننا في ضيافة الله لان الرضا ارادة رافت  
 نازل بها عليه ومن حق الضيف ان يقول هيا مع ربك الحسن  
 فيل للشيخ الى من رضى الله عنه يا صيري ما لنا في المشايخ  
 من خلون في كذا باب وانت كذا دخل فيها قال يا اخي انصبرنا لوفاء

قلت



دار الله ونحن ميمما ضيو به وفدا قال الله عليه وسلم  
 الرضاية ثلاثة ايام بلمنا عذر الله سبحانه ثلاثة ايام  
 ضيا به وفدا قال سبحانه وتعالى وان يوما عذر ربك كادع  
 نفسه مما تغفرون بلمنا عذر الله ثلاثة ايام سنة ضيا به  
 مرة اما متسا في الدنيا منها ومو يفلذ لعل بعضه في الدار  
 الاخيرة وزايد في كل الخلوه الخايم **الربيع** ربح العبر الى  
 فيوميه الله تعالى في كل يوم في جمع الى قوله تعالى الله لا  
 اله الا هو الحيم الغفور مبوسجانه فيوم الدنيا وكل اخيرة  
 فيوم الدنيا بالزمن والاعطاء والاخرة بالاجر والاجر ابا العلم العبر  
 فيوميه ربه به وفيلزمه عليه النفاية ليله وانظر ح  
 بالامتسلا يزيدي به بالغفر نفسه يزيدي ربه مستسلا  
 معوظ لاي حكمه من الله حكما **الربيع** من مو اشتقا العبر  
 بوظايف العبودية التي هي مغيات بالعلم بقوله تعالى  
 واعبر ربنا حتى ياتبع اليقين باخا توجهت بشفة الى رعاية  
 عبودية شغله لعل عن التذم لنفسه ولا هتلم لسا  
 قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اعلم ان الله عليه  
 في كل وقت عبودية يقتضيها الحق سبحانه منه ليجل  
 الى بوبه والعبر مكاتب بذل ومثول عنه وعن انفاه  
 ليقرب من امانه الحق عشر بايز ابع اخ لا وفي الباطن من حفرة



الربيع

الله تعالى حتى يكتمهم الله يوم لا نفسهم والنفس مطالحما  
 باعتبار حكموكهما ومنا رجا ولا يطر الى منة الله لا بغيرته  
 عن نفسه وزمن، بهما من ربه نمتهم الى لحظ الله مستور  
 واخيه على موافقته اياك حزمته وبها ملكته بحسب  
 عنيته عن نفسه بناء عنها الجسب ما يفيك الله به قولك  
**فصل** في اشياء ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ايا الشايف  
 الذي هيل فجاة التايف الى حضي حياته اقلل النظمي الوكلم  
 ان اردت بفتح با كنه كلامه املكوت ربح **الربيع** وهو  
 انك عبرم بوب وهو كالعبر الى يقول هما مع تيسر مع تطا به  
 بالباطل وعزم كالهال بان روح العبودية لشفة بالمشة  
 والامتسلا لى الله وكل واحد منهما ينافي التزم مع  
 الله بل كالعبر ان يغوم لجن مته والسير يغوم له بشفة  
 وعلم العبر الفياح بالخرمة والسير يغوم له بوجود النفس  
 وجميع قوله تعالى وامر الله بانطلا واصحب عليهما فضلا  
 رزقا فخر في رزقا والعاقبة للمتقوى اي في لجن مقنا وفخر فخر  
 لى ياطل فشفة **الربيع** عوم علمه بعواقب كالمسور  
 جرها ذرت ام الخفنت انه لى بكان عليه وربما انت العواين  
 من وجوه الشوايد والشواين من وجوه العواير والاضرار  
 من وجوه الصار والصار من وجوه الاضرار وربما كفت المنى



بين الحزن والحزن في النفس وربما نجت على ايدي الاعداء واخذت  
 على ايدي الكلاب بل اذا كان كلام كزله بكيف يمكن ان  
 يدبر مع الله ولا يدبر له سارقا تهاووا النظر حيث  
 والله لا خلاف في ان الله لا يورث الحزن الا في رضى الله عنه اللهم  
 ارفنا من عجزنا عن رضى الله عن نفسه من حيث يعلم بان يعلم  
 بغيره كما نعلم عنه كذا من حيث لا يعلم بما يعلم ويكفي قول  
 الله سبحانه وعسى ان نكر هو اشدنا وهو خير لكم وعسى ان  
 تحبوا شيئا وهو شر لكم وهم ايمان العبراء دت امر ابراهيم  
 عنه بوجوه لا لا محالة في قلبه وحججه في نفسه حتى اذا  
 كشف له عن عاقبة ذلك علمت انه سبحانه نظر له باحسن  
 النظر من حيث لا تدركي وملا رضى الله به له وعبروا  
 لا استسلم له **فكر كما في**  
 ركن ركن آخر في **الفرقة** جلد ركن في شهر ابراهيم وارجو  
 عز من علو الامم احسن حال على الغلب الماكت لنت المفضل  
 ولا تراى عن ما فرقت **الكون** في فليمن كسر امع  
**وكم** ان بعضهم كانا في كسر قيل له يا ابا بكر بن ابي  
 فيه يقول خير فبان ليلة ان جاءه في ما كل في كسر له فيقال  
 يقال خير ثم ضربه في تلك الليلة كلبه فجعل له في ذلك يقال  
 خير ثم مضى جازى مات يقال خير يضاف الله بكلمته من

اذا اصاب  
 ركنه بالابن  
 به يقول

زلا

امرا

في ركنه بل تقع ان نزل به في تلك الليلة عرب اغاروا عليهم  
 بغتوا اكل من كل في الحلة ولم يعلم غير واحد منهم  
 بكلوا الصبر لو اكل الله الحلة بصياح الربيع وفتح الكلب  
 ونميق الحمار وموفرات له كل صلا اكل من صلا  
 لا ضل صبا لليلة بسبحان الله الحقيق وانه يعبر  
 لا يستمر حسن تدبير الله لا اذا انكشف العواقب له وليس  
 من امن مقام الله المخصوص في ضيقه كما ان الله يعلم عن الله  
 شهر واحسن تدبير الله قبل ان تكشف العواقب ومنه في ذلك  
 كل انصاع ومواقف منهم من حسن كنهه بالة باستسلم له  
 عود الله من جيل ضعه ووجوده لمضجه ومنهم من حسن كنهه  
 بالة علما منهم ان لا مقتام والله في المنازعة كما ترمع عنه  
 ما فخر عليه ولا تجلب له ما لم يقص له ومنهم من حسن كنهه  
 بالة لقوله عليه السلام ما كيا عن الله انا عن كنهه عجب في  
 فكان مقتعا كيا الحسن الحزن بالثور سبابه رجاء ان يعامل الله  
 مثله لا يكون له الله عن كنهه والله ليس الله للمؤمنين  
 سميت الحق اذا كان عن كنهه رضى الله به ايسر ما يرى  
 بكرههم واربع من كنهه المراقب كلما الاستسلام في الله  
 ولا تقويح له كما يستحق الحق من هذا الكلام يعود على العبر  
 بان المراقب الماول لم يخرج عن زوال اليعلى اذا من استسلم لله

كما



المحضر عوايد، باستسلامه يعلون بعوايد المظلمة الصابغة  
 بلون فخره يكن استسلامه والثاني ايضا كماله كان تسرد  
 الترتيب مع الله كان الترتيب كد جوي شيتا ليس هو في كل  
 الابد الله ان هذا العبر لو علم ان تديم، جوي شيتا  
 بلعله كان غير تارة للترتيب واما الزبي استسلم الله الله  
 وحضر كنهه به ليكون له عرض كنهه فهو انما هو في حقه نفسه  
 متعفا عليهما ان يعرفوا البعض يعرفونه عن الاستسلام وحسن  
 الكفر بالله ومنه استسلم الله الله واحضر كنهه به لما هو  
 عليه من عظمة الاممية ودعوت الربوبية بين ما هو لا يعبر  
 الزبي على حقيقته لانه وحري به ان يكون هذا من الزبي فلان  
 في اصول صلوات الله وسلامه عليه ان الله عبدا للتشبيك  
 الواحد من احدهم مثل جبل احمر **والفسر** على كنه الله  
 صبحه الله بعد ارجع على الصفا في التشبيك معه بقوله واذا  
 اخبر ربك من بيني، ادم من كنهه ربه ذريته وانشور مع على  
 انفسهم المستقيم يتبع فالتوا بين ان ادم بانه ربه يستلم  
 ذلك الصفا في التديم معه فمن، معافى، كلنت قبل ان تكون  
 التي هي على كنهه اب الحرة مع الله وتوبف العبر على تله  
 الحالة كد التي هي كنهه كنهه وجوده في كنهه، لما امكنه  
 ان يبرر مع الله بله لضره التجارب وضع الترتيب والاضراب

النفير

فلاجل

بله جلد له اكل اللحم به بل الله للشا هرون لهم اراهم لكون  
 لا تديم مع مع الله اذ وجوده لثمة اذ اباهم ذله وقسم  
 عن ايم ترتيب مع وكيف يور معه بمس مو في حضرة ومشا  
 ليم **فلاجل** كنهه **فلاجل** كنهه **فلاجل** كنهه **فلاجل** كنهه  
 وباله عظيمه وضع جسمه وذله انا فخرنا بوجوهنا ادم  
 عليه السلام اذ اكله على اكل الترتيب، ترتيب، نفسه وذله  
 ان الاشياء كان فله ولحواء عليه السلام كنهه الله سبحانه  
 ونخل في وقال ما نعلم اكله ربه عن مراد، الترتيب، ان تكون  
 ملكين او تكونا من الخالق ربه عن ادم في نفسه يعلم ان الخلود  
 هو جوار الحبيب هو المطلب، كنهه الله الله الله الله  
 الذي وجب له لاله ان يكون كنهه الله الله الله الله  
 ادم ان ذله ارض بله ادم في نفسه من التشبيك اكل من  
 الترتيب، بله روتن من وجود التشبيك وكن من اذ الحف منه  
 ذله ليم له الذي ارض وليس تعلقه بهما بكل من هو كنهه لصوره  
 ورفيله المعجزة لاله فلان التشبيك ابو الحضر الشاذ في ربه الله عنه  
 والله ما انك الله ادم الذي ارض ليم نفسه ولما ابكم الله  
 لارض ليم كنهه بله من ذله ادم صلوات الله عليه وسلامه رافيل  
 الذي لاله تارة على معراج الترتيب والتخصيص وتارة على معراج  
 الزلة والسكنة وهي في التحقيق اتم ويجب على كل من ان يعترف

الواجبة

الملك



ان الشجر والارض لم يخلقوا الا في وقت واحد  
 لتفعل منهما ارض وجميع قوله سبحانه وتعالى ولله ارض  
 من ذلك ولي قال ابن عكبة وكذا الحالة لتأنيده خبر الله من الحالة  
 لا ولي واداء فرعيت هذا با علم ان الحق سبحانه وتعالى قد  
 انشأهم والحيثية وكل من قد سبق فيهم مشيئة الله كما  
 ان نعم الله على الارض في جميع ما ادم وان يكون منهم كما شاء الله  
 وحكمه في نفسه ومن كان من الله في حكمته كما بعد من تمام في  
 وكما هو في العالم انما شاء به باراد الحق سبحانه وتعالى ان يكون  
 قتل ادم للشجر في سبب النزول الى الارض ونزوله الى الارض  
 سببا للظهور من قبة الخلاء من الله عليه بما لولا فلان  
 الشجر ابو الحسن انما في رجب الله عنه اكرم بما معصية اورثت  
 الخلاء به وكان نزوله الى الارض حكما فظا لانه قبل ان يخلق  
 السموات والارض قال الشجر ابو الحسن والله لئن لم انزل الله  
 ادم الى الارض من قبل ان يخلق الله سبحانه وتعالى ما علم به  
 الارض خلقه من حسن تدبير الله كما ادم اكله من الشجر ونزوله  
 الى الارض واكرم الله اياه بالخلاء به واداء مائة واذا فد انهم  
 بنا لنكلام الى ما هنا بل تنبع ابو ايرد الخنايع التي فيها  
 ادم في هذا النوع لتعلم ان اصل الخصوص مع الله تعالى  
 حاله ليست له واداء بهم قديم كما يتوجه به في حقهم

في الارض

في الارض اكل ادم من الشجر ونزوله الى الارض **في ايدى**  
 ادم وهو اعلى السلام كما في الجنة في حق ما اليها بالارض  
 والعطش كما حصل من الغيا باراد الحق سبحانه وتعالى من حقيق  
 لحيته في تدبيره ان ياكل من الشجر ليتعرف اليها بالعلم  
 والسر والنفير والاحتيا به لما الخلق بل الله لم يعالجها  
 بل يعقوبة خير بعله والحليم لا يعالجها بالنعوبة كما ما صنعت  
 بل يعالجها اما الخلق معجوز والنعامة والارزاق في صكوتها وافتقاره  
**الشرابي** وهو انه سبحانه تعري اليها بالسر وذلك انه  
 لما اكل منها وبذلت لها صورها تعانز والملك بصير الجنة من  
 هو رفيعا لما قال تعالى وكيفما يحب ان عليهما من ورق الجنة  
 بكون ذلك من وجوده **الثاني** وهو انه سبحانه اراد  
 ان يعرف به باحتيايته له وينشأ عن الاحتياية فاما ان الشجرة  
 اية والموالية من عنده باراد الحق سبحانه ان يعرف به ادم  
 باحتيايته وما في عنانيته فيه بفضله عليه بالكل الشجر  
 ثم لم يجعل اكله لثامه سببا لحراره سبحانه عنه وكما  
 لفكع مودعه بل كان في ذلك اخذ ارا لودعه سبحانه فيه  
 وعنايته به كمالا فلو ان صفت له ليعنايته كما في الجنانية  
 ورب ودق فطعه لخلق ليع والود الحقيق هو الذي يورم  
 له كلف موا بالاولى ليعا وليس في قوله سبحانه وتعالى شجر

يعا حلما



الرجبيل، ربه بقلب عليه، ومراذل يلجج حروثا رجبيايته  
بل رجبيايه الخف فيه كانت فيه فبك وجوده، وانذا لاسوي  
حروثا يعول الخف كحور، انذارا لرجبيايه من الله له فهو  
الزبد فال فيه الخف صبحانه ثم رجبيل، اي ثم الخمر له، انذار  
لرجبيايه فيه، والنعاية به فيصير التوبة اليه والعوى  
من عنز، بطريق قوله صبحانه ثم رجبيل، ربه بقلب عليه  
ومرى تع بوات ثلاثة لرجبيايه والتوبة ليقتر ميري  
تتجتمنا والعوى التي هو تبحر التوبة بايم ثم انز  
لله في الارض بقرب له فيما تحمته كما تع به في الجنة  
ببوات مخرته وذلك لان الدنيا محل الوسايس والاسباب  
بالمنازل، ادم لله الارض عليم الحاشية والراحة وما يخرج  
اليه من اسباب عيشته ليحفظه الله بما اعلمه به من فبك  
ان ينزل به بقوله بل في الجنة فاستغفر والتماء بقوله  
يستغفر تعب الكوامم كالاستغارة التي هي ضد الاستغارة  
والدليل على ذلك قوله يستغفر ولم يقل بتسغيا لان التناجب  
والثلب انما هو على الرجال دون النساء كما فان صبحانه  
ونفلا في الرجال فوامن على النساء ولو كان المرء مستغرا  
بالفكيمة او وجود الحجة لقال صبحانه بتسغيا بل  
بامر على انه ليس استغارة ما هنا بفكيمة وكذا لرجبيل مع

افسوس

مع انه لو ورد في الحديث الحمله على النحن الحبل واربعنا رضى  
لما عجب النكاح بل تناول **فلا** سورة جليله لعلم ان اكل  
ما اذخر الصالح لم يكن عتادا وما اخلط بما امان يكون ضيعة كدم فباعه  
لا كل وصوله غير ذاك الى رصف من بعضه وحبل عليه منله معارفه  
ولقد عرفت ان الله ادم من قبل منتهى وان كان تناوله ذاك اللام باضا  
بما تناوله لانه قيل ما فعله ربك عز وجل انك تقول  
ولكن اوتوفا من الخالدين بالحجبه في الله وقضغه به احب ما  
يوديه الله الخلود في جوار والبعاع عن ارمي جوده الله الخالدين  
لان ادم طوات الله عليه وصلاته ما في في الخالدين من  
الله باحب ان ياكل من الشجره لئلا الخالدين لئلا ياكل من  
لواقيت مني في كنهه كذا على اختلاف اهل الجمع واهل المعرفه  
ايضا اهل اجل الخالدين او اهل ضياء كما قيل وفد قال سبحانه  
وقاسمهم الذين كفروا انهم اهل النار ادم ما كنت ان احسوا  
بحلوه بالله كاذبا ولكن كما قال سبحانه وتعالى من تأم  
بغير **فلا** يده لعلم انه ادم طوات الله عليه وصلاته  
لم يكن نصي مما ياكله اذ ابل كان رمتها من شجره لئلا يكون  
الله الجنة في الجنة لئلا اخلطوا بها من اكل من الشجره انهم  
عنما اخرتة بكنهه فعند له يا ادم اقل على الله صوته ام على  
الحبال على شدايح كذا نهار انزل انقيت مني في كنهه لئلا يبعثوا اذ

الملك

۱. یزید علی الاصره

۱۱۷۷











لا نفعل مع تدبير الله ولو ان هذا، كلامه من الكفاية بين  
 الله تعالى فانت فقال في حق الله، ايل تشعرون انوارهم ونفسود  
 ليس ارمح الماتري ان في حق الله، ايل فالتوا في ابتداء الامر لموصى عليه  
 السلام وهو كل من سبب الله لهم اذ ذب انت وربك بقا قتل  
 انا هذا صفا فاعرون فقالوا في، اخر هذا الادع صار بعد قتلهوا  
 في كذا قال عن قتال امر الله وفي كذا اختاروا انفسهم عن  
 ما اختار الله وكثير ما تكرر من غير ما يكره مع عن  
 مصر الحقيقه وسواء انك يفتي في قولهم ان الله جبر وفي  
 قولهم موصى عليه السلام وبمولى يفتي بلك الحج من اهلهم  
 حير في حق الله ولا قوم يعقرون كالصنام لهم فقالوا اجعل  
 لنا االهة كما لهم الهة، بل كانوا قال موصى عليه السلام فقال  
 انكم قوم تجهلون وعبادة من عسى منهم العجل ونحوه  
 وكذا قوله تعالى ولا تفتنوا الجبل بوقوعه كأنه كسفة  
 وكفوا الله وانتم جميع خذوا ما اتيناكم بقوة وهذا، كلامه  
 فتق موف فلويما جبال المسبية والبطنة باخذ والكتاب  
 بزلله وايروا هذا لما كان الله سبحانه اختار هذا، الهة  
 واختار لها وانتم عليها بقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس  
 وقوله تعالى وكذا جعلناكم امة وسطا اي عرو كما حيارا بعض  
 قبيح له من هذا ان الله يديم ذلك اختيار من الله نوع والموا

بلان

بل ان اردت ان يكون لك الله اختيارا بصفه معه لا اختيار  
 وان اردت ان يكون لك الجبر التديم بل لا تدعي معه وجود التديم  
 فان اردت ان يكون لك الله ان لا يكون لك معه مراد  
 ولو لك لما قيل لك في يدي ما تريد فقال اريد ان يكون  
 لمصنعه من الله وكذا كلمته منه لا صفوه كرادته معه لعلمه  
 انه فضل انكر امان واجل الفيات بعد مقتضى الخصاصات  
 الحكامه وبغايا التديم كرامته به والكرامة الحقيقية انما  
 هي في الغايه من التديم مع الله والتبويح لحكم الله ولو  
 قال الله في ابو الحسن انما هو كرامته بغير مقتضى الحكمان كرامته  
 لا يحل ان يمدد كذا يفلن ويشتبه ان يعين كرامته لا يعمل على  
 لا فقل او المتابعة ومجانبة الزعم والخذاعة فمن اعطيهما  
 ثم جعل يشتر في الحق فيهما فبوعس معتر كذاب وذو خطيبي  
 لا يعلم وانعل بالاصواب كذا في التديم في حق الله في حق الله  
 يجعل يشتر في الحق في الرواب وخلق للمرضى وكل كرامته  
 لا يصح بها الرضى من الله عن جبر وعن الله بصفه مستتر  
 مع وجودنا في او هذا مشهور باعلمه ان انكر امانه لا تكون كرامته  
 حتى يصح بها الرضى عن الله ومن لازم الرضى عن الله قياره  
 وتعالى في حق الله مع الله والصفه لا اختيار بين يديه  
**والعلم** انه من قال بعضهم ان ابا يري هذا ارادة كذا في بعض

فبه



لراد واصل انول من اجمع بته عتو، وذلك لان ابا زيد اذا اراد  
 ان يامر به كان الله اختار له وللعباد اجمع عزم، كذا اراد فاقبعه  
 فموجب ارادة اياه به موافقة لارادة الله عز وجل له ولرسله فلان  
 الشئ في احوالهم بغير اختيارات الشئ وتزقيته هو مختار  
 الله ليس له منه شئ، والسمع والطمع وماذا موضع ليعفوه  
 له باج واليعلم اللزج وموارض ليقض لعلم الخفيفة الماخوذ  
 عن الله من المستوى ما بان ليعفوه بعد التمسك بجل السلام  
 ان كل مختار للشئ ما يمانع اختياره مقام ليعبودية الجبر على  
 تركه، كما اختياره ليعفوه عفا فاص عن ترك الخفيفة بولج  
 فكنز انما هو باق وكما وراة ورواقب ليعفوه ارادة فخرج بالعبو  
 عنهم في ليعبودية كانه قد اختار بين الشئ ان كل مختارات  
 الشئ وتزقيته ليس له منه شئ، وانما انت مخاطب ان تخرج  
 عن ترتيب ليعفوه واختياره ليعفوه عن ترتيب الله ورسوله فكن  
 باجمع بغير علمت ان ابا زيد ما اراد ليعفوه بالما كان الشئ  
 ارادة الله ذلك به فخرج به ما، كما ارادة عن ليعبودية  
 ليعفوات منه بغير علمت ان الشئ بين الوضوء الى الشئ مبي  
 نحو كذا ارادة ورمي الحيات حتى قال ليعفوه ابو الحسن ومن يصل  
 ليعفوه الى الله ومعه تدبير من تدبيراته واختياره اختياراته  
 سمعت فتبعنا ابا ليعفوه سر رضى الله عنه بغير ان يصل

باجاء

التوحي

ليعفوه الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله في  
 والله ليعلم تنقطع عنه انقطاع ادب الانقطاع ملل او كانه يشق  
 اذا امر بكذا وصوله عزم ليعفوه لولده وانما عفا، فبغير  
 ان يكون له ملل ليعفوه ليعفوه عنه شهوة الوصول لولده  
 للملل والصلوات او انقطاع الله بشئ، دونه بان اراد ق  
 كذا مشران والتشوي بعلية باصفا الشئ، واصل الى الله  
 كما سلكوا تروا كما دركوا **الحل في**  
 ليعفوه ليعفوه وانما مناجهم، والى عفا ليعفوه اجاب الوادع  
 وما يجمع ما في الكيفية في التواء ليعفوه ليعفوه ليعفوه ليعفوه  
 ليعفوه ما في الرب فمما رضى عفا  
 وفخر ففقد ما التوحي انت ط ن  
 ارضى بان يفر الخلق بعونهم، صريع الامانة والفرام ينزع  
 وهذا الصانع الكون يكونهم، بان جميع الكاينات هو الحكم  
 وكما في وجه ليعفوه صوت اياه، رضى بالسر لم يفتوحه الحكم  
 ومناجهم كذا فيا، والخف بغير علم، بغير مضمون فموصا نغ  
 بواديه انوار من كان ذا ليعفوه، وخفيف ليعفوه من راجع  
 بغير بانظر، ما كوان والنور عفا، بغير التواي جود اليوم كالع  
 وكن عسى، والى ليعفوه حكمه، واياك تدبير ايمان فاجمع  
 لتحكم تدبير او عفا عفا، والى ليعفوه الله تنازع

ولا انتنظالا



مجوار اراة و كل مشقة ، مولد في كل مضايل انت صام  
 كذا لدا صار كذا و نور باذركا ، كما ان مع بليش من موقا مع  
 على نفسه بليش من كان كذا ، وما كنت من جيب لوام مع  
 على نفسه بليش من كان كذا ، اين من و شاك و هو باله موطيع  
 و اعلم و بعد ان الله عباد الخ جوا عن الشيم مع الله  
 بتاديه الزيد اذ يمع و تعليمه الذي علمهم فسكت كذا خوار  
 عن ايم تريم مع و دكت المعارب و كذا صر ارجود اختيار مع  
 بين لوام من كل الرض بوجو و انعيم النعام باسعا نوا بامته  
 و استمر خوابه حشمة ان تشغلهم حلاوة الرض يميلوا  
 اليها بساكنة الله تعالى كت في لبقوا امر في اذير ما اضع مني  
 لالطاعات و انواع الموافات بقاء اقول الزم البهاري و لنعبار  
 كذا بغير الخ الطاعة و كذا كل روتا و اقول ارجع الى الخواصين  
 بحجة ليعلموا و كذا خيار موصي في و ليس في كذا و ليا يجلس  
 من الذا بطلعت اليه بوطت اليه يطلد بمرقت اذ اخل  
 عليه ح بسميته يقول اللهم ان فرما لود ان تسخيم خلفك  
 با عكيتهم ذل لمر ضا من ذل الله ايم انا لبح اعوجاج  
 الخلف على حق كما يكون ما يجلي في الذا بقلت يا نعيم انتم في  
 من في يغير ب لدا الرشيخ بامت حق اذ اكلن الصباح  
 دخلت عليه بسلحت عليه ثم قلت يا مثير كيف حاله بقل

او يخلصوا اليه بما كنه قال الشيخ  
 ابو الحسن رحمه الله

يا ابا الحسن

يا ابا الحسن اشفوا العاص من برد الرضا و الشليم لا تشكو  
 لنت من التديم و لا اختيار بقلت يا مثير لدا تشكو اي مني  
 ح الشيم و لا اختيار بغير ذقنة و اذا كان فيه و اما تشكو اذ  
 من برد الرضا و الشليم بليش لقمه بقل الخايب ان تشغلني  
 حلا و تماع انتم بقلت يا مثير بسميته البارحة تقول  
 اللهم ان فرما لود ان تسخيم خلفك با عكيتهم ذل لمر ضا  
 من الذا بطلعت اليه بوطت اليه يطلد بمرقت اذ اخل  
 عليه ح بسميته يقول اللهم ان فرما لود ان تسخيم خلفك  
 با عكيتهم ذل لمر ضا من ذل الله ايم انا لبح اعوجاج  
 الخلف على حق كما يكون ما يجلي في الذا بقلت يا نعيم انتم في  
 من في يغير ب لدا الرشيخ بامت حق اذ اكلن الصباح  
 دخلت عليه بسلحت عليه ثم قلت يا مثير كيف حاله بقل

**باب**

**باب**



اني جعل عقلي ليله تكون من الغفر فين في في النقصية واما  
 ارجع اني سجنه لا اعظم بل الله والتوكل عليه ومن يعتصم  
 بالله يفر من كل شئ مستقيم ومن يتوكل على الله فهو  
 حسبه فانه ان جعلت ذلك الفتور بعد سجنه النجاة على  
 جوده كما منقح قلبه بصله معه الغفرور الغربة وبركات الوطية  
 عليه وكما ان من عجزه وفي عوالم وجوده باجمع ذاك  
 وكذا في من الغفران واعبر به واما في من الجلا فليس بعد علمت  
 ان الصفات التي في والاختيار لمع ما يلترقه الموفون ويكلمه  
 ان يعبرون واشرب ما يتعلم به ان يعبرون صلات بعض العارفين  
 وفن في لاله فقلت له من اي لنا حيث يتوكل وجوده  
 على المصري او على الشافعي فقال لي في مع الله عاردا لا تجاوز  
 ارادة في مني **وقوله بعض الشافعي** لو دخل المل الجنة  
 الجنة واهل النار النار وبقيت لم يبق عنون فيمين في اي  
 الدارين يكون فرار في جهنم احوال عبر حيث اختار الله  
 واراد الله فلم يبق له مع الله مراد كما ما اراد كما قال بعض  
 الشافعي لصحت وهو في في فناء رفر الله وقال ابو جعفر  
 الحارثي من اراد بغير صفة ما لا فانه في الله في حال بركته وكذا  
 وكذا فاعلم اني غير بصحة **وقوله** بعض من اربعين  
 صفة لستم ان اشتهي كما في ما اشتهي بل احوال لستم في

موافق

في

ببلاد قلوب توكل الله وعلايتها وواجب حلايتها ان تصح  
 قوله سبحانه ان عبادي ليس له عليهم سلطان لان تخففهم  
 بظلم ليعبود به ابا لهم كما اختار مع الله الربوبية وان  
 بفار يواذ بها او يلد يسوا عبيا وفلان سبحانه انه ليس له  
 سلطان على الزمان او على ربه يتوكلون بقلوب ليس  
 للسلطان عليها سلطان من اين يكن فها وسوا من التوكل  
 لورده عليها وجود التوكل وفي كذا يه بل ان من يحجها بل ان  
 بالله والتوكل عليه بله سلطان للسلطان عليه كذا  
 للسلطان افلا ياتيه من احوال وجيز اما تشكيك في الاعتقاد  
 واما في كون الله الخلق والاعتقاد بما لا تشكيك في الاعتقاد  
 بما لا يحل في نفسه واما في كون الله الخلق والاعتقاد بما لا تشكيك  
 على الله ينجمه **قريب** اعلم ان المؤمن تزد عليه  
 هو الحق التوكل وما كن الله كما يدعه لولا ما يتوكل على  
 من الله ان تصح قوله سبحانه الله ويدر الزمان امسوا  
 في جميع من الكلمات التي انور بالحق سبحانه فيخرج المؤمن  
 من الكلمات التي انور ان نور التوكل في ويفرز في حق  
 تشبيته على بالكل اضر اجمع في ان اركله ويوم فيانه  
 كما قال الله بل تفري بالحق كما لا كل مبرم في باذامو  
 زامن والمؤمن وان وردت عليه خواص كذا اضر اب والتوكل



جميع علمية كما ثبتت لها ومضملة كذا وجود لعلها نور اليمان  
 فتر استغفر في قلوب المؤمنين واخترت انوار لرفيعهم وشرح  
 ضياء صرورهم بابا لهم كذا يمان المستغفر في قلوبهم ان يسكن  
 معه غيرهم وانما هو سنة وردت على القلوب لكونهم  
 ورد كصيف لثمة في تم تقيض القلوب في قول الكتيب الوي  
 كذا يكون لانها ما قال لثمة صبحانه ان الزين اتقوا اذا استمع  
 كل يوم من الشيطان تتركوا ابدا اتمم بغير دن وفي هذا ما  
 بواي **العبادة كذا** قوله صبحانه ان الزين اتقوا  
 اذا استمع كل يوم من الشيطان كذا لعلها ان اصلهم على  
 وجود السلامة منه وان عر ضا لعل الكتيب بغير بعض  
 لان حيان تقر بها اودع بغيره من ودايع كذا يمان **العبادة**  
**الشفافية** قوله صبحانه اذا استمع كل يوم من الشيطان  
 لم يقلوا لهم او اخذتم كذا لان المسئلة من غير تكرر باجاءت  
 صاذا العبارة ان كصيف الموي لا يتم في قلوبهم بل في قلوب  
 محلة كذا ولا يتم منها امساك كذا اخذ كذا يضع بالكتاب  
 لان الشيطان يستحوذ بالكتاب في ويخلص اخذ كذا من  
 قلوب المؤمنين حتى تمام ليعفوا الخاوصة للقلوب بل كذا  
 استيقضوا البعث من قلوبهم حيواتهم الاستغفار والذلة الى  
 لثمة ولا يتفارقوا من جميع من الشيطان ما اختلصه

تقوسهم

غير

استمعوا واخترهم

واخترنا

واخترنا منه ما اقر صه **العبادة الشافية** قوله اذا استمع  
 كل يوم من الشيطان بالاشارة صاذا بالكتاب الى ان الشيطان  
 لا يمكنه ان يلقه القلوب الا اية البغضة كذا انما يورد  
 كصيف لثمة والموي على القلوب في حين منها ما يوجد غبطة  
 ومن كذا نوع له بله كصيف يرد عليه **العبادة** **انهم** قوله  
 اذا استمع كصيف ولم يقل اذا استمع واره من الشيطان او نحو  
 لان الكتيب ما ثبت له وكذا وجود له لعلها في صورة مثالية ليس  
 لها حقيقة وجودية باختر صبحانه بل ان كذا كصيف  
 خاير بالمقترن كذا ما يورد الشيطان على قلوبهم بمثابة الكتيب  
 الذي تراء في منها ما باذا المستيفضا بله وجود  
**العبادة الخاوصة** لربهم قوله صبحانه اذا استمع  
 كصيف من الشيطان تذكروا ولم يقل كذا والاشارة الى ان البغضة  
 لا يكره هذا التذكر مع غبطة القلب انما يكره ما التذكر والاعتبار  
 وان لم تكن كذا كذا لان النوي ميوانه اللسان واتنوي ميوانه  
 القلب وكصيف الموي لم يورد لعلها ورد على القلوب كذا على  
 لا تسمة بالنزي فينعمه انما هو اتنوي الذي يحل محله ويجب  
 بعمله **العبادة** **الشفافية** قوله تذكروا وحزب متعلقة  
 ولم يقل تذكروا الجملة والاشارة الى العبادة او غير ذلك وانما  
 حوزب متعلق تذكروا العبادة جملته وكذا ان التذكر الى



لكيفية المسمى من فلوب المتغير على حسب مراتب المتغير ومقابلة  
 المتغير يدخل فيها المبدأ والاصل والنصر يغون بولم ويسل  
 وانما الحون والسلمون بتقوى كل واحد على حسب مقامه بلوذا  
 فصلا من الفلاح التزكي لم يدخل فيه الا اصله لا انفسهم لو قال  
 سبحانه ان الزين اتقوا الله اسمهم كيف من الشيطان تزكي واليعقوبة  
 باذاهم بسحر ونخرج عنه الزين تزكي والحق المقتلن الى غي  
 في لاجل اواراد سبحانه لا بذكر متعلق التزكي ليعتدل المراقب  
 كلما بايهم لربايرة **الربايرة** انه سبحانه قد لا باذاهم  
 مبعرون ولم يقل تزكي وابايعر واوتزكي والارابعر واباماتركه  
 للتعظيم بانوا وبانه كذلك كما يعبر ان ابي اكرنت عن اشو الى  
 والحمد انما اكرنت سببية عنه ترغيا للعبادة فيها واملا  
 محروله عن ثم كان فيها ما لا لو او من عزم الرماله على الشبيبة  
 وفيها انما اكرنت تقتضي عكس المعنى لما فيها من الجهل  
 ومرارا الحق سبحانه ان هو كما لا يعباد كما يتاخر ابطارهم عن  
 تزكيهم ولم يعبر بالعبادة انما التثقيب بل عبر الحق عليهم  
 بقوله تزكي واباذا اسم مبعرون كما فهم من انوا كما لا تبا  
 منه سبحانه عليهم ولا ضارا لومور الحنة لربهم كما تقول  
 تزكي زيدا الفسلة ياذا اسمهم هيمنة اي انما لم تزك هيمنة  
 وانما كان كما وقع لربهم بما كزل المتفون فانوا مبعرون

ولكن

وكذا كل فلو احيى ورد كيفية المسمى على بصيرتهم  
 لتثبت نور ما بهم بل لا يستيفضوا ان ثبت سبحانه لا يعقل  
 بل شرفه فتمسك البصير **العلية** **الشمسية** في ما ذا الماية  
 ونظائر ما ترسعة المتغير وكما بالموثقة انه لو قال ان  
 الزين اتقوا الله اسمهم كيف من الشيطان يخرج عنه كل واحد  
 لا اصل العصة باراد الحق سبحانه ان يوسع دواير رحمته  
 بفكر ان الزين اتقوا الله اسمهم كيف من الشيطان تزكي واباذا  
 مبعرون وليعلم ان ورودا لكيفية عليهم كايهم من ثبوت  
 حكم المتقوى لهم وجريلن اسمهم عليهم كما اكرنا لولم  
 وصيهم مصر عين بالتزكي راجعنا الى الله بالتبصر وقيل ما ذا  
 كذاية في صي رجا لربنا والتمسعة عليهم قوله تعالى  
 ان الله يحب المتواظين ويحب المتكلمين ولم يقل يحب الزين بل يظن  
 لانه لو قال لا لم يدخل فيه الا قليل يعلم الحق سبحانه  
 ما لا يعباد من يكون عليه من وجود العفلة وما تقتضيها التثابة  
 الا فلهذه لكونها ركن من امشاج من وفوق الخباية وفوق  
 قال الله سبحانه يري الله بكم انتم وكلم يري بكم انتم  
 ويرى الله ان الخبيث عنكم وخلفه انفسا ضعيفا قال يعرج  
 لربنا لا يتا له عنو فيلح السموة به وقال سبحانه دس  
 لعلم بكم اذ انما كمن كل رطل جلد عالم من ان الخطا غاب



على انفسه يتبع له باب التوبة وادله عليه وادعاء له  
 ووعده ان يقول اذا تاب وادله عليه اذا رجع اليه وادب  
**وقال** على الله عليه وسلم كل من اذع خطا وخطا  
 بين ان يابون باعماله على الله عليه وسلم ان الخطا زعم  
 وجوده حبل كانه غير وجوده وذاك قيل في الزنح اذ ايعطوا  
 باحشة او كالموا انفسهم ذكي واللة بالاستغفر والذنوب  
 ومن يغفر الذنوب لا الله ولم يصح ولا ما جعلوا ومن يعلمون  
 ولم يفكوا الذنوب لا يعطون الباعثه وقال سبحانه واذا ما  
 غضبوا مع يغفرون ولم يغفروا الذنوب لا يغفرون وقال سبحانه  
 ولا تكل ضمير لا يغفر ولم يفكوا الذنوب لا يغفرون باجمع رحم  
 الله بما ذكرا من ارسنه وامور متعينة **للبايرة** **للتدسية**  
 يتميز من اقب المتزكي من المتغير اعلم ان اهل التقوى اذا اجمع  
 كيع من الشيطان كلابد عنهم تفويضه للامر ايا معصية  
 موافقهم بل يجمعهم اليه تزكيهم وتزكيهم كالفناح متزكي  
 يتزكي انساب ومتزكي يتزكي ان يعقاب ومتزكي يتزكي ان يوفوب  
 الحساب ومتزكي يتزكي ما في تراجيعه من جريد الثواب  
 ومتزكي يتزكي ما في انفسه من استحقاق من وجوده ليعصية  
 ومتزكي يتزكي ما في انفسه من استحقاق ان يغادرا  
 بالذبح ان ومتزكي يتزكي من الخلق منه ومتزكي يتزكي احلاحت

الخط

لخفيه ومتزكي يتزكي في الخلقه ومتزكي يتزكي معصية  
 الله له ومتزكي يتزكي في الله لثاقته وبغله مكل لباته ومتزكي  
 يتزكي وبل ان الخلقه وذا لا يكون لما تاركه ومتزكي يتزكي  
 بوايد المو ابعة وعزها يكون لما تاركه ومتزكي يتزكي  
 فيومية الخفيه ومتزكي يتزكي عكسه الخف وملكه لذي  
 غير ذلك من متعلقات التزكي وجوبه حيا واذا ذكي فلا  
 ما ذكي فامنها تافسا لا باحوال المتغير وتبينها كيع  
 مقامات المستقيم بل يجمع **للبايرة** **للبايرة** يمكن ان يكون  
 قوله تعالى ان الزنح ارتقوا لدا امهم كيع من الشيطان ان يكون  
 المراد بل كيع ما هنا كيع لهما جسر والخطا انوار دين من  
 وجوده لتفسير بالقاء الشيطان ومنه كيعا انه يكيف  
 بالغلب وتفسيره لافراة لآخرى لدا امهم كيع بتكون احوال  
 لافراة قين مبسرة للآخرى والما جسر يكيف بالغلب باز وجس  
 له مسلكا بطله لحو ما في صور مقام اليفين دخلوا الخف  
 ومثل مقامات اليفين ونور اليفين الجرام مع ما في مسوار  
 الحيكمة بالبلرة وفلا عما بالما سوارهم انوار وقله عمل  
 في مقامات اليفين القوي مبداء ابراهيم في رتبة الغلب من احلا  
 بقلبه صور بيقينه ومحج مقاماته ليقين في لصور لافسوار  
 كالنقل في جسر الشيطان اليه سبيل وكما له في داره مقيل اسم



تصيح قوله سبحانه ان عبداً ذليلاً عليهم مسلطان ايها  
 فرجوا العبودية في بلادهم لكي يفتكروا عيونهم ولا يفتكروا  
 من زعمون بك معنى ضون بك على فتوكلون والفتوكلون  
 بلزلة فلم يسم الخفاء بالارادة والفتوكلون وجهاً  
 ربه بكما سمع من دونه فيه بعض اليعازير لم يزل  
 الشيطان قال وما الشيطان في قوم صرنا جميعاً ربه  
 بكما سمع من دونه **والمعجزة** فتبيننا ابدال اليعازير  
 الله عنه يقول لما كان الله سبحانه ان الشيطان لكم عرو  
 بل تخزوه عروا بقوم يسمونهم انما هذا الخلق ان الله  
 كلهم يسمونهم الشيطان يسمونهم الذين عوامهم  
 بشغلهم ذلك عن حقيقة الحبيب وقوم يسمونهم انما الشيطان  
 لكم عروا انكم حبيب باشتغلوا الحقيقة الله بكما سمع من دونه  
 ثم في الحكاية المتقدمة بل ان استعلا وان الشيطان بلا جل  
 ان الله امرهم بزلل كما فهم يشعرون ان ليس لهم من الخلق  
 معه شيئاً وهم يشعرون الغيب حكماً معه وهم يسمونهم  
 يقول ان الخلق لا الله امر الغيب والاياء وفروا من سبحانه  
 ان يسم الشيطان كلان ضعيفاً وقال ان عبداً ذليلاً عليهم  
 مسلطان وقال انه يسم له مسلطان على الزنبر انوا على ربه  
 يتوكلون وقال ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال الله

الزنى

الزنى امنوا وقالوا وكان حفظاً علينا نظر المؤمنين بعد ذلك مايت  
 ونكلمهم ما فتوا فلوب المؤمنين ونهتكم انظر اليه بل ان  
 استعلا وان الشيطان يسم وان استعلا بوزر ما يزل عليه  
 بوجوههم وان صلبوا من قومهم بينا يلهو به **فذل**  
**الشيخ** ابو الحسن اجتمعنا بجليل فيلحقنا بلو حان في  
 بقل ليس فيني في كل فوال اعون على كل تغل من كل حول وكل  
 قوة كل بل الله وليس فيني في كل بقل اعون من ابرار الله  
 الله وكل عظم به واعتصموا بالله هو موافق ومن يعتصم  
 بالله يوفى صري الى صريح مستقيم ثم قد بسم الله في رت الله  
 الله واعتصم بالله وكل حول وكل قوة لا يالله ومن يغيب  
 الزنوب لا الله بسم الله قول باللسان صور عن القلب  
 بغير الله وصف الروح والسر واعتصم بالله وصف  
 لتغفل وتغيب وكل حول وكل قوة لا يالله وصف الملوك والامر  
 ومن يغيب الزنوب لا الله رب اعون على كل عمل الشيطان  
 انه عرو مظل مبین ثم تقول للشيطان هذا اعلم الله فيني  
 والله انت وكل الله توكلت واعون بالله منة ولو لم  
 امر في مل استعرت ومن انتمعت استعير بالله منة بفس  
 جهت رحمة الله ان الشيطان حفر في فلوبهم ان يضيحوا له  
 فررة او ينسبوا اليه اراة وهو الحكمة في الجلال الشيطان ان يكون

بقتا يبر  
 ١٧ بقال



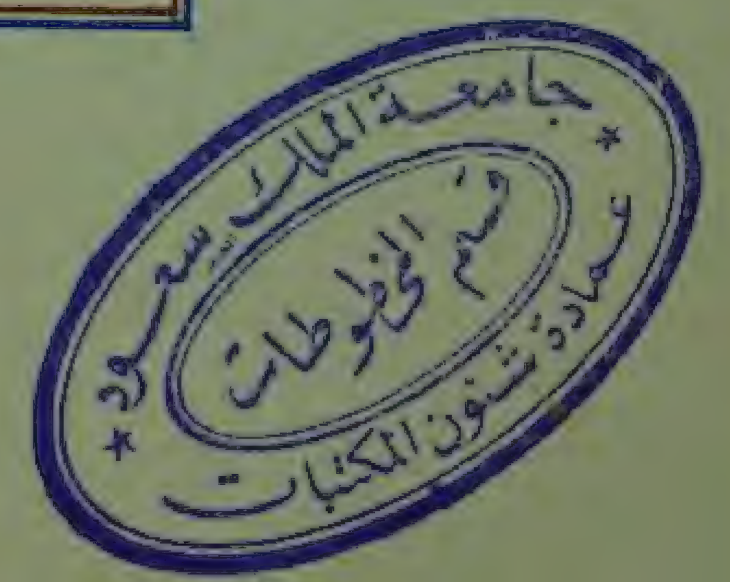




والخلف من غير ذلك فمصر عن ان يختلف الفبايح فلما فعل المعصية  
 فبيح من العبد ما فيها فاجبة الامر ان لا يبيع كذا يجمع الى هذه  
 التي هي عنه وانما جلت تعلق التبع به كمال ان الحضر لا يتعلق  
 بيزات الامور به وانما يجمع تعلق الامر به بما يبيع ان الخلف  
 صبحانه يجب تزيينه عن شاة التزيينه وذلك انهم اذا  
 قالوا تعالى لئن انما يختلف المعصية فلما تعلق ان يكون  
 بين ملكه ما لا يبيح صوابا لئلا يبيع او اياها الى الراس الى  
 المستقيم واما ما على الدين لا يقوم ببعضه **قيل يسر**  
**وقيان** يريد ان لا يبيع فواعدا تربي ومنزعة الفبايح **فذل**  
 لئلا صبحانه ومن غير غيب عن ملكه ابيهم الى من  
 صبحه نفسه ونفرا مكينا في الدنيا وانه في اخره في  
 لئلا يبيع اذا قال له ربه لصلح قال لصلحت ربه لئلا يبيع **وقال**  
 صبحانه وتعالى ان الرزق عند الله لا يصلح **وقال** ملكه  
 ابيكم ابراهيم هو صاحبكم المسلم من قبل **وقال** بله لصلحوا  
**وقال** بان عاجوا بفك لصلحت وجميع لئلا ومن رقبته  
**وقال** ومن يسلح وجهه الى لئلا وهو محضر بفك لصلحت  
 بما نرى في الوثائق **وقال** توبته صلبا والحقير بانها الحز **وقال**  
 واما اول المسلمين الى غير ذلك **فلا يعلم** ان صاخر التكرار لئلا  
 الاسلام توبه لفرره وتجنح كذا في الاسلام له كذا وبالحق

ثم

لذكر فواعدا



بطلان

بطلان، لئلا يبيع لئلا وبالحق عنم لئلا يبيع له بالاسلام  
 حتى البطلان وعنم لئلا يبيع ودول استسلام حتى لئلا يبيع  
 بالاسلام كل صورة واما استسلام دور روح قلنا الصورة  
 والاسلام كلهم والاسلام بطلان ذلك لئلا يبيع بالاسلام من  
 لصلح نفسه لئلا يبيع بطلان كلهم لئلا يبيع بالاسلام  
 بالاسلام لئلا يبيع، وتحقيق مقام الاستسلام عنم لئلا يبيع  
 لئلا يبيع احكامه واتقوا به في نفسه وابرأه من ادعى  
 الاسلام كوجب بالاسلام فلما توبه ما قلتم ان كنتم صادقين  
 انتم كان ابراهيم عليه السلام لئلا يبيع له ربه اصله فلان  
 لصلحت ربه لئلا يبيع من ربه به في التبعين ولستغفرت  
 الله لئلا يبيع يا ربنا ما اخطانا فزنا به ما لئلا يبيع  
 فقال الخلف صبحانه اذ صبح اليمه باجبي بل لئلا يبيع  
 باعته والما تربي وخطيب بلما جاء، جبر بل عليه السلام  
 في ابا الفصيح قال له لا حجة قال اما البطلان واما لئلا  
 لئلا يبيع قال بل لصلح فلان صبح من هو الى علمه بجلا  
 بلح يستنح بغير لئلا وكذا جنت لئلا لئلا واستسلم له  
 في حكمة مكتوبا بتوبته لئلا له عن تربي، نفسه وبرعاية  
 الخلفه عن رعايته لما وبعلم الخلف له صبحانه عن سواله علما  
 من ان الخلف به كصيف في جميع احواله فان لئلا عليه بقوله



[illegible]

لقد

فیل

انما يكلمه ليس من الله لئلا يظن منه وشك في كلام الله  
 وكلام من الله وفديكون مراد، بقوله حتى لا تكون له التي الله  
 حاجة اي انه معروض الى الله مستسلم له بليسر له مع الله  
 مراد لما اراد **فاي سورة جلية** ايضا وذلك ان  
 جبريل عليه السلام لما قال يا ابراهيم عليه السلام ان الله  
 قال اما ليلا بله واما الى الله جبريل علم جبريل انه يستقيم  
 به وان قلبه لا يثبت الى الله وهو، فقال له ح كسله اي اتاني  
 فتعشت في النار اما منذ عزم الله يا نوحا يا اسحق عليه  
 بانه افرق ايعا مني فقال يا ابراهيم عليه السلام عجيبا له  
 حسبي من سواله علمه نجاة اي اتيه فخره بوجوهه افرق  
 اي من سواله ورايت سواله من نوحا يا اسحق وانا ما ارى ان  
 استمع بغيره ح وانه وكذا في علمت ان الحق سبحانه علم بله  
 يحتاج ان يزرر بسؤاله ولا يجوز عليه الا ان يزل بالاعتقوت بعلم  
 الله عن السؤال وعلمت انه ما يدع عنه من الكعبة في حال وصلها  
 وهو ان يقابل الله والنفيا من جسم الله وكرن شيئا يقول  
 في قوله سبحانه ويا ابراهيم الزيد وفيه يقتضيه قوله حسبي  
 الله وقال بعضهم سلم كعبه الى انضج عذري وولده الى انضج عذري  
 وجسمه الى انضج ان وقلبه الى انضج الى انضج الى انضج الى انضج  
 بقوله سبحانه ويا ابراهيم الزيد وفيه **فاي سورة جلية**

خام  
بیست و نهم

الغياح م

الحضور حسن الله

فَالْوَقْبَى



اعلم ان الله لا يدينك لما فعلت بل بما لم تفعل  
 خليفته يعني اكرم وذا رتبته فلا توالج جعل بينهما من يعسر  
 فيهما وييسر الرملة وفخر فيصبح جرد ونفرد لما فلان اني اعلم  
 ما تعلمون فبذلك علم استغاثت ابراهيم عليه السلام فيم يله  
 في ذلك الموضع احتجوا من الله تعالى عليهم كذا يقول  
 كيف رايته عيسى صلا ايل من فلان اتجعل بينهما من يعسر  
 فيما بينهم بزل لا قدر قوله سبحانه ائني اعلم ما لا تعلمون  
 يا من قال اتجعل بينهما من يعسر فيما ويسر الرملة كيف رايته  
 خليفته فيكون له ما يكون في كل رضى من جعله اصل الجسد كمنزلة  
 ومن كل صلا من الرملة لا ينعط وما في رضى من ان يكون بينهما من  
 لا يصلح والرسالة كما كان من ابراهيم عليه السلام ومن تابعه  
 من اصل الرملة **في الجواب** عنه عليه السلام  
 يتعلمون فيكم ملا يكمه بايل وملا يكمه بانها ربيص  
 الزين ياتوا بيلهم يسلمهم وصوا علم كيف تر كتم عباد في  
 يفتولون ائني انا مع يطلون وتر كتم مع يطلون فلان لا يشبه ابو  
 الحسن فلان الحق سبحانه يقول لهم يلم فلان اتجعل فيهما  
 من يعسر فيما كيف تر كتم عباد في بلكن مراد الحق سبحانه  
 بارها ان جبه يله عليه السلام اية الكفا رتبة الخليل عليه  
 السلام عشر ملا يكمه وتبينها لشر في منزلة وبخلة بنته اوم وكيف

بطل

يمكن بابراهيم عليه السلام ان يستغيت بغيره ومنه وصو  
 لديره اما ايله وما يشتره صواء واذا صير الخليل كذا فخلل صو  
 حجة الله وعكته واحرقة بلع في فيه مشع نعيم كما  
 فيله صلا الرملة  
 فرقتك ملا الروح في **في** ولذا صير الخليل خليل  
 باذا اما فكفتك كذا كذا **في** واذا اما صلا كذا كذا  
**قريب** **واجلال** اعلم ان الحق سبحانه يستمر  
 ابراهيم عليه السلام بنور الرضى واعطاه روح الامتسلا  
 وصره قلبه عن ان ينظر الى المانع مما عادت النار عليه برده  
 وصلا ما لا يحد كل فيله معوظ الى الله استسلاما به  
 لا استسلام بل الى السلام وعن نصيحه بالحق له السلام كان ما كفى  
 عليه من الاجلان والاعظام بما في من في الله اياها المؤمن ان من  
 استسلم الى الله في واديات الامم فلان اعاد الله عليه شوكه  
 ربحانا وهو بها اما باذا افوز به لا يشكر في منجني الامم  
 معرض لا اما كوان فليله الحاجة بقل اما الرملة واما  
 ان الله يمل بان فانت له صله بقل حسم من صوا في علمه  
 لجاية بان الله يعبر عليه قار الوفا برذ او صلا ما ويعصيه  
 منه بر او الى اما ان الله سبحانه يتبع بالانبياء والرسول صلي  
 النبي بسلام وراهم المؤمنين وانهم رتبهم المؤمنين كمال



ركن مستحق انما تتلقى **جبل** الصنع من مولى جواد  
 ولا تستعمل يومان مسوانا **جبل** الصنع من مولى جواد  
**قوله** واعلم ان الترتيب على قسمة قديم وجود  
 وترتيب مزموم **قوله** الترتيب المزموم هو كذا ترتيبه في عطف على  
 نفسه بوجود حكمه ليس نعم فيه فتيه كذا ترتيبه في تحصيل  
 هي حقيقته او في حقه بوجود عقله او كرامة بوجوده ربا وسعة  
 ونحو هذا الجمل من قوله مزموم كذا انما موجب عفايا او موجب  
 حجة بل ومن عني نعمة العقل استحيانا من الله ان يري عقله  
 ربي ترتيبه ما يوطئه ان يريه وما يكون سببا لوجود حبه  
 ولا العقل من ابط ما من الله به على عباده كذا انه سبحانه  
 خلق الموجودات وتفضل عليهم بالجلال وبروام الاموال  
 بما تقتضيه ما خرج موجود عنده وكله بكله فكون منزهة نعمة  
 الجلال ونعمة الامراء وربها تفرح من نعمته قوله سبحانه  
 ورحمتي وسعت كل شيء لم يكن كذا لشركت الموجودات  
 في الجلال وامراء اراد سبحانه ان يبين بعضا على بعض  
 ليحكم سعة تعلقات ارادته واتساع مشيئته بين بعض  
 الموجودات بالتميز كالتباعد والحيوان والادوية وغيرها  
 لفرزها فيها كمنورا لجلاله من كمنور ما في الموجودات  
 لغيره المثلية بل لشركت هذه لثلاث في التوابع

لغيره

لغيره الحيوان والادوية وغيره بوجوه الجمل بشارا  
 كذا في قوله الحيوان البهيمة وكذا بفرقة فيه كمنورا  
 اجل من كمنور في الدنيا ميات باراد ان يبين كذا في عظم  
 باعكرا ليعقل بعضه بزل كذا على الحيوان وكل به نعمة  
 على النفسان وبالعقل ووجوه ولشرافة ونور تتم مصالح  
 الدنيا والآخر بقرينة نعمة العقل لغيره في الدنيا التي  
 لا تدركها غير الله كبر نعمة العقل وتوجهه الى الاهتمام  
 باصلاح شأنه في معاد فاما ما يشكر المحسن اليه والمفصح من  
 نوره عليه احق به واخرى وامض له واوحي بذكره في عقله  
 الذي من به عليه في ترتيب الرضا التي هي ما اخبر عنه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله الرضا جمعة منزلة  
 وكله فالله عليه وسلم للمضاه ما كجعلا من ذلك اللهم  
 والذين يلزمون الله فانه يعود اليه ما ذاك الذي ما من  
 علمت يا رسول الله فانه بان الله تعالى جعل على كل من  
 بغيره ادم مثله للوفاء وفلان الله عليه وسلم لو كانت  
 الدنيا قرن عقل الله جناح بعوضة فاصفا الثاثير منها  
 شربة ماء ومثل من صر به عقله التي تدبر الرضا التي هي  
 لصبغات صباها كمثل في الخط لعلها صيغا عظيمه منزلة  
 لغيره في صبح الكثير من رعايله بجلاله ليعاقل به اعوانه ويتبين جلاله

ابن

كما جبر



بغير اخذ الشئ الى الجمعية يجعل يعرف بها حق تفضلت  
ضياء ذلك فضل وتغني حسنة ومثلا لحرير اذ الطبع  
لا يملك على ما ذاك الحالة منه ان ياخذ الشئ منه ويعطيه  
عقوبة على صور بعلاله ويمنعه من وجود لفضاله بغير قس  
من ملة ان الترتيب على فسخ ترتيب الحود وترتيب من موم  
**بالتدريب المحمود** هو ما كان ترتيب الما يعرف بها الى الله كالترتيب  
في برائة الزم من حقوق المخلوقين اما وبراء اذ اما استعلا  
وتصحيح التوبة الى ربه لا يعلم ولا يعرف فيل يود في ربي  
فعلى التوى الردي والاضطرار لا يعرف ذلك الحود كذا  
معه ولا جلد لافان رسول الله على الله عليه وسلم تقبل  
ساعة حتى من عبادة سبعين سنة **والترتيب للرفيا**  
**على فسخ** ترتيب الرفيا للرفيا وترتيب الرفيا للآخر  
**بترتيب الرفيا للرفيا** هو ان يربى في ربي بجمعها ابتكارا  
بها ولا يستكثر او كلما زيد متعاضدا ازيد عجلة واعتسارا  
وامارة ذلك ان تشغله عن الرغبات وفرد الى الخبايا  
**وترتيب الرفيا للآخر** كمن يربى المتاجر ولا يفر امة ليل كل  
منها حلا ويمنع منها على ذوى الرفاة ايضا وليصوة بها  
وجميعه عن الرغبات اجمالا وامارة من كلب الرفيا لمة عزم المستكر  
والما خارجا الصواب منها والميثار وللزاهر في الرفيا

علامتان

علامتان علامة في جفرها وعلامة في وجودها بلا علامة  
التي في وجودها لا يشار منها والعلامة التي في جفرها وجود  
الراحة منها لا يشار شكر لنعمة الوجود ووجود الراحة  
منها شكر لنعمة الوجود وذل لثمة الرعي عن لمة والبرهان  
لان الحفص سبحانه كما في ربي بوجرها بزل في ربي بوجرها  
بل لنعمة في صيها **فقال** سيجان الشري ربي لمة  
عنه لنعمة الله عليه فيما زوي عني من الدنيا اتم من نعمته  
عليه يعلم اعطاني منها **وقال** الشين ابو الحسن ربي  
الصرين ربي لنعمة عنه في النعام بقال اقرري ما علامة خروج  
حب الدنيا من القلب قلت كما ادرى بقال علامة خروج حب  
الدنيا من القلب بزلما عن الوجود ووجود الراحة منها  
عن الوجود بغير قس من هذا ان ليس كل كلب للرفيا من موم  
بل الموم من كلبها لنعمة كلابه ورفيا ما خاها بالثامن  
اذ على فسخ غير كلب الرفيا للرفيا وغير كلب الرفيا للآخر  
**وصيحت** متخفا ابا العباس ربي لمة عنه يقول العار ب  
لا فياله كلفه في اخرته واخرته ربه وكل ما اتمل احوال  
العبادة ربي لمة عنهم والسلب انما في ربي فادخلوا فيهم  
من ربي للرفيا فيهم بزل لمة لمة متقربون الى ربي  
متقربون فاصرون بزل الرفيا وزينتها ووجود لزمنا



لا يتجرون ولا يبيعون بل في كفاية ما يولد كما جواز البيع والتجارة  
 من جواز الخطاب اذا تدرجته فترى لو في الباب الخ قسم  
 قوله سبحانه ورافع النحلة واليتامى الى كلمة بلونناهم عن  
 لغنا انما هم عن السبب المؤدى الىهم وهو التجارة والبيع  
 كما ترى انه فلان وايتام الى كلمة ما يجابه الى كلمة عليهم دليل  
 على ان هؤلاء الرجال امة واحدة كما طرد او طردهم فريسون  
 منهم لغنيا وكذا في جميع عند لوحة غناهم اذ اقاموا معه  
 بغير موافقهم **وقال** عبد الرحمن بن عتبة كان يبعث  
 ابنه عمار بن ربيعة عنده يوم قتل عن حارثة مائة ربيع  
 وخمسون ربيعا يزاروا ابدا وبيعهم وخلق ضياعا  
 يزارهم وخمسين وواحدة في الغنى ما ينعمه ما يبيع ابدا يزار  
 وبلغ في مالهم انهم يبيعون ربيع يزارون ربيع ابدا يزارون  
 واربعة مملوكا وخلقهم وبنو ربيعة تلة قايمة ربيع يزارون  
 وغنا عبد الرحمن بن عوف ارضهم من ان يزرى وكانت الرضا  
 في ابيهم في قلوبهم صبر واعناهم بغيرت وشكر والمنة  
 عليهم اجمعين وحيوت وانما ابتلاهم المحن بالعبادة في اول امرهم  
 حتى تكلمت افوارهم وتكلمت كسارهم فيزولناهم ح  
 لانهم لو اعطوها قبل ذلك لم يعلموا كلفت اخوة منهم بل  
 اعطوها بعد التمييز والامسوخ في ليفن تفرقوا بينا

ثوب

تفرق الخازن الامير وامثلوا قول الله سبحانه وانفقوا  
 مما جعلكم مستخلفين فيه ومن انفق مما يعطيه منكم من الجمل  
 في اول الامر وقول الله سبحانه لهم باعوا واصفوا  
 حتى ياتي الله بامرهم انه لو ابيعهم اجماعا في اول الاسلام  
 بلعلنا الذي هو حديث عمر بن الخطاب لو اكلت لهم الجمل  
 ان يكون انتصاره لنفسه من حيث لا يشع حتى كان علي  
 رضي الله عنه اذ ضرب بطل حتى تفرق قلة الغلبة ثم يرضى  
 بغيره كذا حشيت ان يرضى عن نفسه ما يكون في ذلك مشاركة  
 من حكمه ولا لغيره بغيره رضي الله عنه بدر ما يرضى بغيره  
 وكما ينما وعلمهم حرامهم لفلو يبيع وتخليص العمل  
 والشفافهم ان يكون في علمهم شئ لهم فيه وجه الله تعالى  
 بكلمات الرضا في ابيهم النجابة في قلوبهم ويذلل على  
 ذلك في جميع عنهم وايتامهم بها وهم الذين قال الحسن  
 سبحانه فيهم ونوثر في انفسهم ولو كان بيع خاصا  
 حتى ابع امرى افسان منهم راسا فقال بللاني رهن فيهم  
 بمانع فانه كذا اخذنا من ابيهم انما انما انما انما  
 للقيت امواتها او ما بعد ان كلفت على سبعة او نحوهم  
 ويكفي في ذلك في وجه عمر رضي الله عنه عن نضبه ماله والي  
 بئر رضي الله عنه عن ماله كله وخرج عبد الرحمن بن عوف







اصل  
پے قصہ

ج

فم  
اکل

ف

اعبرم

وان داود بنی اسد کان  
یا کل من کسب یمنید و فو ۹۲



لا من المسلم مع الشواهد يوم الغياصة فكيف يجوز بعد ذلك  
 ان يدعى كذا سباب كذا كذا لمؤموم منها ما شغلنا عن الله وصرنا  
 عن معاملته ولو تركت الاسباب وعجلت عن الله بالتجسس  
 كنت مزموما ليطرد ويستجابات الا ان الله على التبيين فحسب  
 بل نزل على المتجسس دين كما نزل على التبيين كما علم ليوم من  
 لم الله كما من رحم بل قد يكون دخول على المتجسس دين الله  
 اذا اجابت الراضية على المستقيم دخول في الرضا مع عدم الرضا  
 منهم كما انهم مع كباكتهم مع اعترافهم بالتقصير ومع قتلهم بعض  
 المتجسس فكافة رب العالمين عليهم واجبات المتجسس دينهم  
 كانت عجبا او كبر الورد او تصعدا او ترينا الى الخلق بطلاعة  
 الله استعملوا في ايريم وفردكون اعتمادا او استلذا  
 الخلق وامارة لداقة للناس اذا لم يكن موء وعقبه عليهم  
 اذا لم يكن موء وانغمس في الاسباب مع الرغيلة احسن حال  
 من ذلك احسن الله من الدنيا وكثير نفوسنا من اجابات بعضه  
**فصل** في تبيين من دما ذلك الكلام ان المتجسس والتجسس  
 في رتبة واحدة وليس لهم كذا كذا ونجعل الله من تجسس  
 لعبادته وتغلا وفاته به كذا كذا في كذا سباب ولو كان يما  
 متغيا والمتجسس اذا استوى ففاه من حيث المعرفة  
 بالامة بالمتجسس ابطا ما هو فيه اعلم والمثل **فصل** في بعض



ابراهيم

ابراهيم مثل المتجسس والتجسس كغيره كغيره كغيره كغيره  
 اعملوا كل من كسبه وقال للداخل انتم انتم حفيظة وخبر مستقيم  
 واذا افوم لاجل ما تريد افرز عن الرضا اجل وصحة به  
 ذلك على الرضا اذ لم انه قد ملقح من الخبايا او تصبوا  
 لاجل الكاينات مع الرضا في كذا سباب استلما لاجل كذا  
 المضاد وقد انكسر اهل الرغيلة والبعلاء واشوا ما يعين على  
 الرضا روية المتجسس واشوا ما يدخل به في الرضا روية  
 المتجسس كما في الرضا لاسلام امره في كذا خطية بلين في احوالهم  
 من اجل ذلك **فصل** في الرضا **فصل** في الرضا  
 عن امره فقتلوا عن ربه بكفرين بالخيار منفتحي  
 والنفس من ثمانية التشبيه والحقايات والتجسس من  
 فارضا والمضامات بمهجة الغايلين معونة لهما في وجود  
 الرغيلة اذ الرغيلة ملاية لهما من اهل الوضع بكيف اذ  
 انضج اهل الرضا سبب الخاكسة الغايلين ونفوسهم نفوسا  
 ايها الاخ وبفعل الله انه لا يتسوي حاله في وجه من من له  
 وعودا اليه انت في حيز وجه تغلب عليه الفوارق والصور  
 وانغمس في الرضا وانغمس في الدنيا يتجسس اذ رجعت منه لت  
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا



هـ آثارها

لأنه لم تقو القلوب عن الشكر التي لله بعد انقطاعها ووجود  
زوالها واظهارها كما كانا رجا انقطاعها ونحو الشوا  
والتحاج المتسبب للمعيشة علم وتقوى بلا يعلم يعلم به الحلال  
والحرام والتقوى قصور عن ارتكاب المأثم بما حاجته التي  
لا يعلم بل لا نه تحتاج الى الحكم المتعلقة بالعاملة بعمل  
وصالحا وحرما وما يتعلق بزلها مع ما يحتاج اليه من الحكم  
لواجبات والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
للمور ينبغي للمستعين ان يلتزم موافقا **الاول** ربح العزم  
مع الله قبل الخرج من الدنيا ليعرف عن المستعين ان الصواب  
على الخاصة والفاولة ولزله فان رسول الله عليه  
وسلم ايجز احكم ان يكون كاي شخص كان اذا خرج من بيته  
قال اللهم اني تصرفك بعني على المسلمين من شتمه او سبه  
لديهم عليه شيئا **الثاني** ويتحجب له ان يتوضا قبل خروجه  
ويطهر ويشك الله السلامة في خروجه ذلك بان يدري  
هاذا يقض عليه وان الخارج الى المصروف كاخارج الى  
المطابق ينبغي له ان يلجس من المعتقد بالله واتوكل  
عليه في كل طاعة تقية معام المصروف متى يعتمد بالله  
بغير مري الى صراحة مستغنى ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
**الثالث** ينبغي له ان يخرج من منزله ان يستودع الله

اليه

ينبغي

الحله

لصله ومسكنه وما هو فيه بانه حري ان يجوع ذلك عليه  
وليزكي قوله سبحانه في الله خير عيالا وموارها الى احسين  
وقوله عليه السلام اللهم انت الطاحب في الشجر والخلقة  
في المصالح بانه اذا استودع الله امره في ان يرجع بيجز  
لما يحب ويحبون **السادس** بعضهم وكانت زوجته  
حاملة فقال لها خرجي اللهم اني استودعك ما في بطنك  
فترجعت زوجته في غيبته بسلامة من صبر صلا عنها  
بغير تزويت ومير حاملا بلما كان ايل خرج الى المصاف  
من انورا بقبولها باذا الموي في ما ينبغي عليها باذا باصوت  
يرضع من ثريها بمتبع به ما تقي يا ما انت استودعك  
الولد بوجودة اما لو استودعك الله لوجو قتل جميعا  
**الزابع** يستحب له ان يخرج من منزله ان يقول بسم الله  
توكلت على الله كما حوله كونه الله بالله بان ذلك موثر للشك  
منه **الخامس** الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يجعل له  
شكر النعمة انقوى والتقوى التزير وتهمتها وليزكي قوله  
صباحة الكزبن ان مكناهم في ديارهم وافاموا الصلوة واتوا  
الزكاة وامرنا بالمعروف والنهي عن المنكر ولله عاقبة الامور  
نحن امكنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحيث لا يصل اليه  
اذنى في نفسه وكذا ماله فهو من مكره المرضى والوجوه



متعلق به وان كان كذا يطل الى امر بالجمع وبالنسبة عن المتعلق  
 لا بد ان يكون قبله لفظ او فعل على كنهه وفوقه لفظ بعينه هو  
 عنه للوجوب والافكار حجاب **السادس** في ان يكون  
 غير من وجه الى سببه الى غير وجه وليس في قوله لفظ سبحانه  
 فلا هو من غير يفضوا من ابطارهم ويجعلوا وجههم ذلك اذ  
 لم يعلم ان بصره نعمه من الله عليه بل يذكر نعمته الله  
 كجور او امانة عنى بل يكون لها خائفا وليس في قوله سبحانه  
 يعلم خلقه من العجز وما تحف من انصروا وقوله سبحانه ان يعلم  
 بان الله يرى باذا اردت ان ترى ما علم انه يرى وليعلم بان  
 اذا غلب بصره نور الله بصيرته جبراه وفاقا بصره على نفسه  
 في دائرة التمام وضع الله عليه في دائرة الغيب وفلان  
 بعضهم ما غلبه الحجب عن محارم الله الا او جبر الله خورا  
 في قلبه بحول الله في **السابع** ان يكون مستحي  
 بالتسليم والتوقلر لقوله سبحانه وعباد الرحمن  
 يمشون على الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما  
 وليس ذلك خلافا بالتسليم بل المطلوب منه ان تكون ابعها  
 كلما تقارفا التسليم بولدهما التثبت **الثامن**  
 ان يذكر الله في سورة بانه جل وعنه عليه السلام انه قال  
 ذاك الله في السورة كل من بين الحق وكل من بعض السلب

كذا

يرتب بعلمه ويلحق الله السورة ويذكر الله ثم يرجع الى وجه  
 لا ذاك **التاسع** لا يشغله ما هو فيه من الباطن  
 والمعارضة عن التوضيح التي انشده في اوقات ما جلا عنه  
 ان ضيقا اشتغلا بسببه لسترجع لفت من ربه وروى  
 الربكة من نفسه ويستحي ان يراه الحق سبحانه مشغلا بخلاف  
 نفسه عن مغفورة وفلان بعض السلب يكون في صنعته  
 في تمام ربع المظنة بسبح المودع من ماله من خلقه ليله يكون  
 ذلك مشغلا بغير ان يدعو الى كرامة ربه وليس في اذا اسمع  
 المودع قوله سبحانه يا قومنا اجيبوا داعي الله وامنوا به  
 وقوله سبحانه لستجيبوا الله وللم رسول اذا دعاكم لما  
 يحيبكم وقوله سبحانه لستجيبوا الله وللم رسول اذا دعاكم لما  
 رضى الله عنهما كان رسول الله على الله عليه وسلم يكون  
 في رضى الله عنهما ان يغير الخادم حتى اذا اتوا به لصلوة  
 قام كانه لا يعرف **العاشر** في الخلق والامر السليمة  
 بفوجاه في ذلك ان يعول الصبر وروى قال عليه السلام ان خيار  
 من العباد لم يمتوا في وصف **الحادي عشر** في لسانه عن الغيبة  
 وليس في قوله سبحانه وما يغيب بعضكم بعضا اوجب احوالهم ان  
 ياكلح احينه ميتا لم يمتوا وليعلم ان السامع للغيبة  
 احرا الغيبة من بان لغيبه الحجب في بلينكم بان لم يسمع



منه جليخ ولا يرفع الحياء من الخلف من لفيلام بحق الملح  
الحق بل لمة اولى ان يستقيما منه وان يرضى والمنة ورسوله اخ  
ان يرضى وقد جاء عنه عليه السلام ان البغية اشق من  
المنة وثلاثين ذنباً في الاسلام **فصل** في البغية ابو الحسن  
المناذري رحمه الله عنه اربعة اداب اذا اخذ البغية التفتيش  
منها جلا تعبد به وان كان اعلم البرية بخباية الكلمة  
واشار اهل الخبرة ومواصاة ذوق البغية وملازمة الخس  
في الجماعة وصون رضى لمة عنه بان يجانبه الكلمة تقع  
السلامة في الرزق لان محبة الكلمة تكشف نور الايمان في  
رجحانهم تكون ايضا النجاة من عقوبة لمة بقوله فيقول  
ولا تتركوها التي الزين كلوا بمتسكن النار **وقوله** واشار  
اهل الخبرة اي يكون البغية التفتيش ليقابل عليه التردد  
للديار لمة والمفتل من منسقيقوا بزلح كبرية المصا  
بتتبع عليه فيعملهم وتكتم عليهم بركاتهم وربما وطما ليه  
في سببه امراءهم وحبكته من العصية ودينهم واعتقادهم  
**وقوله** ومواصاة ذوق البغاة ذوق الحامنة يجب على  
البغير ان يسكن نعمة لمة عنده واذا اجتمع عليه في المصا  
بما عنده باذكي من خلفت عليه ابوابها واعلم ان لمة اخفى  
الاعنياء بوجها ان اهل البغاة كما اخفى اهل البغاة بوجود

الاعنياء

الاعنياء وجعلنا بعضكم لبعض فتنة اتصرون وكان ربنا بصيرا  
ورجوه اهل البغاة نعمة من لمة في ذوق البغاة اذ وجروا  
من تحكمتهم ازواذهم التي الوارد كاخرة واذا وجروا في  
المن من لمة اخذ لمة من لمة مولد البغية المحيول بلو لم يخلف  
البغية بلقي كل من يتقبل من صوفاته ومن كمت تجر بلحق  
منه صباته ولول لة قال طواك لمة عليه وسلامه من  
تصرف بصرفه من كسب كسب ولا يفك لمة المصا باف  
يصنعها في كبر الراجل من يماله كما يري في اخر كملو او بصيلة  
حتى ان اللمة لتعود مثل جبل احمر ولول لة كل من من لمة  
الساعة لا يجوز الراجل من يفيل من صوفة **وقوله**  
وملازمة الخسر في الجماعة وذلك ان البغية التفتيش للملازمة  
التخلي والتجدي لمة فيدخل موزك المخصوص به وام  
المخرمة وملازمة المواصفة فينبغي المبيعة ملازمة الخس  
في الجماعة لتكون ملازمة لها سببا لتجربها انوار وموجبا  
لوجود الاستبصار وقد قال عليه السلام والسلام بفضل  
صلاة الجماعة صلاة ليعن سبع وعشر درجة وفي الحديث  
لا خير من عشرين درجة او لو شرب كلب ماء ان يطين كل من  
في حللته وداره لتعطلت المساجد لمة فالصيا الحق  
صجلانه في ميوت اذن لمة ان ترفع ويرك فيهما لمة يسبح

واذا وجروا من اهل الخس  
اخذ الله منهم

الجماعة



له بها بل غور والمطال رجل لعلنا جميع تجلدة وكلا مع عناء في  
 لثة وكذا في ملازمة الصلوة في جملة اجتماع القلوب  
 وتناصها وانما قمار وروية المومنين واجتماعهم وفردا لصلى  
 لثة عليه وسلم ير لثة على الجماعة وكان الجماعة اذا اجتمعت  
 انبسطت في كائنات فلو يجمع على من حضر مع واقفون انوارهم لمضى  
 شمسهم وكان اجتماعهم وتطابقهم كالبحر اذ اجتمع وتطابق  
 كل ذلك لاجتماع وجودهم في صواحر اوقاتا ويلين في قوله  
 سبحانه ان لمة يجب الزبر يعاقلون في مسيله صفا كانه  
 بين من صور **ان جعل** فاعلم ان الترتيب مع لثة  
 عنوا في لبطاها اذا صوفا صفة للربوبية وذلك لانه اذا  
 انزل بها امر اترية دجعه او رجع عن امر اترية وضعه او فتمت  
 بامر انت عام انه متكفل به له وفان به ليه كان ذلك  
 منازعة للمربوبية وخر وجل عن حقيقة العبودية واذا كثر  
 ما هنا قوله سبحانه او لم يزل انما خلفاء من نكبة  
 بل انما هو خصم من بين جميع ما في الكاية توذيع للانس  
 لما عجل عن اطل نشاته وخص من شيعه وعجل عن سر به انه  
 وتاريخ مبريه وكيف يصلح ان خلق من نكبة ان يتاخر لثة  
 من احكامه او يظرد في نفسه وابر امه با حوز رجه لثة  
 الترتيب مع لثة واعلم ان الترتيب من امث حجب القلوب

في مطالعة

عن كل لمة القلوب وان الترتيب للتفسير ينفع من وجود الحوائد  
 وتو غبت عنها فبما توكث بل لثة بقاء الفيتة لعل لثة يبر  
 لنفسه او بنفسه وما لفتح على اجله بل لثة لثة غلبه على  
 حسن نظر لثة اما قمع مؤله فقل على كعب بل لثة فتبين بلدين  
 اما كعب بل لثة بعبر مدبر مع لثة بلوا لثة بترتيب لثة كما فتكعه  
 في لثة عن الترتيب مع لثة **تنبيه** واعلم ان  
 الترتيب اكر كبريلته على العبد المتوجيز واصل السلوك من  
 للمبرين قبله المصوح في الترتيب ووجود القوة والتميز ووع  
 لان اهل لثة فعله والاهماء من اجلوا لثة كذا في الترتيب  
 والمخالفات واتباع لثموات بليس لثيكلان حله ا- ن  
 يرمعون للتدريب ولود عامه لثيه كما جربوه مع غير بليس هو  
 لقوا لثيه بهم افا يخط بول على اهل الكاعة والتوجيه  
 لهجه ان يخط عن غير لثة عليهم في طاح ورد عكله على  
 ورد او عن الحضور مع لثة بعه ثم الترتيب والبعث في مصالح  
 نفسه ورجاء في وراد لثة بعب لثيكلان بل لثة لثيه  
 د لثيكلان لثيكلان لثيكلان عليه صباء وفته كانه حاص والمخلص  
 لثيكلان لثيكلان لثيكلان لثيكلان لثيكلان لثيكلان لثيكلان  
 الحوائد ثم ان وصا وصر لثيكلان لثيكلان لثيكلان لثيكلان  
 فمن كان تومر في تحصيل كبرية يومه او عز بعل لجه ان

لخرج



يعلم ان الله من تكلم له برزقه بقله سبحانه وتعالى وما من  
 آية في كتاب الله رزقا وسياية في القول في امر  
 الرزق بعد ما ان شاء الله تعالى في باب مع ذلك **وهو**  
**كلن تربيه** في دمع ضرعو ولا طاعة له به بليعلم ان الوية  
 بخلافه فلا صيته يبر الحق سبحانه وانه لا يصنع الا ما صنع  
 الحق به وليؤذي قوله سبحانه ومن يتوكل على الله فهو  
 حسبه وقوله ليس الله بكلام عبس ويخبرونه بالذين  
 من دونه وقوله سبحانه الذين قال لهم الله ما يراي  
 من جمعوا لكم يا خشمهم من اذبح ليل فدا وانا احببنا الله  
 ونعم الوكيل فانظروا نعمة من الله وبطلتم فيهم سمع سمع  
 ولتنبهوا رضوان الله كناية وانما يصح قلبه انى قوله  
 سبحانه يا اذ اجبت عليه يا نعمة في ادب وكذا تخافين ولم  
 تحننني وتعلم ان الحق سبحانه اولى لما لا تصح به باجر قوله  
 سبحانه وهو يحيى وكذا يجار عليه واوى من استجبه في جبه  
 لقوله سبحانه بل الله حيي قيوم وهو ارحم الراحمين فان كلن  
 الترتيب من اجل ديون حلت له وجاء بها واهلها راجعا ما علم  
 ان الزوج يشي له بل كجبه فما عكاه هو الذي يمس بل كجبه  
 له وجاء عنه صلح اء الا حصل ان الا حصل وان تعب  
 يستمر في يديه وكذا يستمر في الحق سبحانه وان كان الترتيب

من اجل

من اجل عايلة تركتم وراءكم ما فيه يعومهم ما علم ان  
 الذي يعومهم يعومهم بقوله تعالى هو الذي يعومهم في حضوره وغيبته  
 في حياته كقسطه في فاته ولا سمع ما قال رسول الله  
 عليه وسلم اللهم انت الصاحب في الدنيا والمخلصة في  
 الآخرة بالذي ترجو امامه هو الذي ترجو لما خلقه واصمع  
 قول بعضهم في الحق في الله عنهم  
 ان الذي وجبت وجهي له هو الذي خلقت في ارض  
 لم ينجني عنه عالم ساعة وبطله اوصع من فضلي  
 وان الله ارحم بهم من الله فتمت من صوفي كعالة غيسر  
 وان كلن تربيه واصتماعا من ارجل من نزل بها فخلت ان  
 تقطول ساعة وان تمت او فاته ما علم ان للبلايا والاصغام  
 اعمارا مكملة الموت عموما انما عن انفظه اجله كوالا لا تنفسي  
 بليمة حتى ينفض فيفارقا واذا في قوله سبحانه يا ذا الجلال  
 اجمع ايتاخر من ساعة وما يستغفرون وكلان ولد لم يبع  
 المشايخ بتوي ابو وبني بعس ما منست عنه امر اء الوقت  
 وكلان ما فيه اهل ب فرقع فواي ايعرف بعكر اي اهل اجه  
 يعص ثم اجمع عزه على ان يعص او جهم عن انما صر به  
 فرح عليه الى ما واجل محله ثم فالعيا سيؤء وابز صيريه على  
 الذي جاء به فلان توقفت عنه لصباي الرضا باريدان تقدر







**الزابع** صفة لملأه، لتفسير الكمال فيمة والمعين وهو  
 التحيين في كماله بملأه الخفض بتواضعها وانكسارها  
 انفق عليها ما في الكمارا بفعلها فوله على الله عليه وسلم  
 من تواضع لله ربعة **لثمة** **الخامس** وهو قوله ارجع الى ربك  
 فيه اشارة الى انه لا يودن للنفس كمال مارة واللوامة بالرجوع  
 الى الله رجوع التكرامة بملأه لانه للنفس الكيفية ما جعل  
 ما نص عليه من الكمال فيمة فيلما ارجع الى ربك بعسر  
 الجحشا الى الوجود للوجود في قوله في جنتنا مكان في  
 في لآخر بطل العسر على مقام الكمال فيمة وما يصل اليه لاجل  
 لانه بالمتصل الى الله وعزم لتوحيه معه **لثمة** **السادس**  
 فوله سبحانه ارجع الى ربك ولم يقل الى الرب والى الله  
 فيه اشارة فيه اشارة الى ان رجوعه الى الله من حيث يحب  
 ربوبية كماله في نعم الله بكونه في ذلك تانيا لملأه  
 ومله كعبه وتكرمه ومواذنه **لثمة** **السابع** فوله راضية اي عن  
 الله في الدنيا باحكامه وفيه كماله في جوده وانعامه بكونه  
 في ذلك تانيا للنفس لانه ما تحصل له ارجع الى الله  
 لانه الكمال فيمة بالمنة والرضى عن الله والى الله وجوب  
 في اشارة له انه لا يحصل للعبد ان يكون راضيا عن الله  
 في كماله حتى يكون راضيا عنه في الدنيا **فلت**

ملأه

ملأه، كماله فية تقتضي ان يكون الرضى من الله فنتيجة الرضى  
 من الله بملأه كماله فية الخ في قوله على ان الرضى من الله فنتيجة  
 الرضى من الله عنه ما علم ان كماله اية وما لثمت واطفاه  
 في الجمع بين التحيين وذلك ان فوله سبحانه رضى الله عنه  
 ورضوانه يدل على وجود ترقية على ان الرضى من الله بملأه  
 فنتيجة الرضى من الله والخفية تقتضي بملأه كماله فية  
 في رضى عنه ان لم يرضوا عنه لاجل اية الخ في قوله  
 على ان من رضى عن الله في الدنيا كماله راضيا عنه في الآخرة  
 وذلك لانه لا يشك في رضى الله عنه فوله رضى الله عنه  
 مرحلة عظمى من رضى الله عنه الكيفية وهي اجل الخ والى الله  
 الم فتمع فوله الله سبحانه ورضوان من الله اكرم بعسر  
 وصحة نعم الله الجملة بكونه رضى الله عليه فيما اكرم من  
 لتعظيم الرضى في رضى الله عنه **لثمة** **الثامن** فوله يا خليلي  
 عبادي فيه اشارة عظيمة للنفس الكيفية اذ فوديت  
 ودعيت الى ان تدخل في عبادي واي عبادي هو كما نص  
 عباد التخصيص والى الله عباد الملأه وانهم في رضى الله  
 الذين قال فيهم ان عبادي في رضى الله عليهم ملأه في قوله  
 يا عبادي منهم المخلصين كمال العباد الآخرة الذين قال فيهم  
 ان كل من في السموات والارض الا اتى ارجل عيسى بملأه

ان لكل اية ما

عن



مرجع ملاذ، لنفس المحببة بقوله يا خليف عباد الله اشركوني  
 بهما بقوله وادخل الجنة ان الطاعة الاولى اية والطاعة  
 الثانية للرجلة ليعرف قوله وادخل الجنة من اشارة  
 الى ان هذا، والطوبى التي انقضت بها النفس المحببة من  
 التي اقبلها الله ان تترك في عباد، والى ان تترك الجنة جنة  
 النكاح في الدنيا والجنة المعلومة في الآخرة والقلوب علم  
**فلا** فترتضت الآية وصغير كل واحد منهما  
 يترك ما يرمي فواعا الترتيب وذلك انه سبحانه وصي ملاذ،  
 لنفس التي خصها بعبادة، الخصاص التي في فاضلها وطوبى  
 منها انك لا تسمي والارض وما يكونان الامع اسفا في الترتيب  
 اذا تكون النفس المحببة حتى تنزع الترتيب مع الله نفسه  
 منها بحسب تدبير، كما انما اذا رخصت عن الله لتستلمت  
 وانفادت حكمه واذا عنت كدم، بالكلية بربوبية وفرت  
 بالاعمال على المصيبة بله اضطراب اذا ما اعطاه من نور  
 لا يفعل قبيحا بل حكمة بما خافه كالحكمة بعوضه له  
 في نفسه وابعاده **فلا** اعلم ان سر خلق الترتيب  
 والاختيار كمنور في الغمار وذلك انه اراد ان يعرف على  
 لعباده بغير، فخلق بهم ترتيبا واختيارا ثم يسلم بهم  
 بالحكمة حتى امكنهم ذلك اذ لو كانوا وجود الواجبة

والمعاني

ما يمكن

والمعاني لم يكتف الترتيب، كما اختار كما لا يمكن المسألة  
 المعنى ذلك بلما به العباد واختاروا توجه بغير، اذ  
 ترتيبهم واختيارهم من ذلك اركانه وهو من بيان بلما توجه  
 للعبادة بغير مراد مع علموا الله انفسهم بعبادة، فخلق  
 الارادة فيكون كذا ارادة ولكن لتوجه ارادة ارادة  
 بتعلم ان ليس له ارادة كذا لم يجعل الترتيب فيكون له  
 واقفا جعله في كذا ترتيب ويكون ما يريد كذا ما تريد ويزل  
 فيك بعضهم بما اعزبت الله قال بنفحة العزيم **فصل**  
 فركنا وعرفنا ان نريد للترتيب في شأن الارزاق باذله ان  
 اكثر حوله الترتيب على القلوب منه ما علم ان سلامة القلوب  
 من الترتيب في شأن الارزاق منه عكس كالحيل من الما دون  
 الميزان في الله في حسن الشقة بالكلية فلو بهم ابيه وتحقق  
 بالسر كل علمه حتى يعرف ان بعضه الشايع اعلموا ان امر  
 الارزاق وكل علمه في صاير المفاصل وفان بعضه الشايع اشهر  
 المصوم فهو كذا فتضا وتبين ما قل من ان الله خلق  
 صاذا اذ كذا في محتاجا الى مراد في نفسه ويوفوته له  
 كانت الحرة الغيرة التي فيه فقلد فيه اجزاء برنه كذا  
 ليقول الجحنة لمعصية فتاخر خلاصه فيعود جزاء برنه خلعها  
 لما خلقه الحرة الغيرة منه ولو شاء الحق سبحانه

برنه



لا غنى وجوده في كل الهرة الحشيش وتناول الغزيرة ما كان  
 اراد سبحانه ان يكتفي حاجة الحيوان الى وجود التقوية  
 واضطر الى ذلك لغناه سبحانه عن الحيوان يحتاج اليه  
 بلزله فانه سبحانه فله غير لثة اخن ويا بالحر السموات  
 والارض وهو يطلعهم ولا يكفهم بتموج سبحانه بوصفهم  
 لحرهم لانه يطعمهم غير لان كل لثمة اخن من احسانه  
 واكلهم رزقه ولثمة واما الخرافه ما يكفهم لانه لا يفرق  
 عن الاحتياج الى التقوية بل هو انصر وانصر الزيد اليك  
 وانما حق الحق سبحانه الحيوان بل لا يتفكر ان التقوية  
 دون غير من الموجودات لانه سبحانه ونسب للحيوان  
 من صيغته ما لو تتركه من غير مائة كذا عوا وادعى ذلك فيه  
 ما اراد سبحانه وهو الحكيم الخبير ان يحوجه الى ما كل  
 ومشترب وملبس وغير ذلك ليكون تكملة لاسباب الحاجة منه  
 سيما الخنود الرعوى عنه او مية ونوجه واخر وهو الحق  
 سبحانه اراد ان يجعل الحاجة لتمام النوع من الهة مية  
 وهو الحيوان وغيره اما ليعرف به او ليعرف به الماتري ان الحاجة  
 باب الله لثمة وسبب يوصل الى لثمة الماتري قوله سبحانه  
 يد يا انما امر انتم ابغوا الله والله هو الغني الحميد  
 يجعل ابغوا لثمة سببا يودي الى الوصول الى لثمة والرواح

من ٢٧٢ ع ٢

في قوله

في قوله ولعلنا ان تقيم ما لنا قوله لثمة عليه وسلم  
 ما عرف نفسه عن ربه اي من عرف نفسه بالحاجة ولثمة  
 ومكتفيتها عن ربه بغيره وسلطانه وجوده واحسانه  
 الى غير ذلك من اوطاف الكمال كذا سيما ما في النوع من  
 الهة في بان الحق سبحانه في ربه اسباب الحاجة وعرضه في  
 انواع العاقبة كذا في محتاج الى صلاح معاشه ومعاده واجمع  
 ما مننا قوله سبحانه لفرغ خلقنا الانسان في جسد ابي منى  
 امره فيلذ واخره بل لثمة عن لثمة في اسباب الحاجة فيه  
 الماتري ان لا يظن الحيوان غنية با صوابا وانما هو  
 واو بارها عن بسرها و غنية في ابكتها واو كذا رما  
 عن ان تتحقق بناء اخرها **وقد اوردنا اخرى** وهو ان  
 الحق سبحانه اراد ان يكتفي ما في الهة با حوجه كذا مور  
 تشي ليكن في ايدى في استجلا بما يعقله وتبني او يرجع  
 الى لثمة في حكمه وتقديره **وبما يردنا اخرى** وهو ان  
 سبحانه اراد ان يتجيب لتمام النوع بل وردت عليه  
 لاسباب العاقبة ورجعها عنه وجعل العبد لثمة لثمة في  
 نفسه وراحة في قلبه با وجبه لثمة لثمة في ربه  
**فصل** رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا الله فاحبوا اليه  
 بقولكم من نفعه بلما تجردت انتم تجرد له من الحب بحسبه

يقولكم



**فصل في معرفة الخلق ومولاه سبحانه** لراى ان يشكر بلزله  
 لورده ليعرفه على العباد وتوكل ربهما ليفهموا له بوجوده  
 وشكره وليعلموا به احسانه وبره قال الله سبحانه كلوا من  
 رزق ربكم واشكروا له بخلقه كريمة وربه غفور **فصل في معرفة**  
 الخلق وذلله انه سبحانه اراد ان يفتح للعباد باب الحاجات  
 بكل ما احتاجوا الى الفوات والنعيم توجبوا اليه بربهم  
 يشترطوا الحاجات ومنحوها من فضائه ولو لم يفتحها ليعاقل  
 ربي الحاجات لم تغلبها عقول العجم من العباد ولو سلم  
 الخلق لم يستفتح بابها الى ملك الوداد بطرور ودايات  
 بسبب الحاجات والحاجات شرب عظيم ومنصب من انزاله  
 جسيم المترى ان الحق سبحانه اجنب عن موهن طلوات الله  
 وسلامه عليه بقوله يسفر لهما في تولى الى النظر بفهمان  
 رب انزلنا انزلت الي من خفي بغير **فصل في معرفة** ربه  
 عنه والله ما طلب كما خفي اذ اقله ولغير ذلك خفي ربه  
 ترى من شفيق صبور بكمته للمنة فبان في رحمة الله  
 كيف صار من ربه ذلك ليعلم انه كالميلاد غير شيئا وكذا  
 يبتغي للمؤمن ان يكون كذا يصير الله سبحانه ما فعل  
 وجل حتى قال بعضهم اني كاستل الله في طلقة حتى ما  
 يحسب وكما يصون ايا المؤمن عز طلب ما تحتاج اليه من



الجنة

الله فله ذلك باننا ان لم تطلبه في الدليل لم تجزوا عن  
 يعكس ذلك والمطلب وان كان قليلا بغير صار بغيره باب  
 الحاجات جليله حتى قال النبي ابو الحسن رضي الله عنه  
 لا يترك شيئا في عايد الخلق بخلاصة يكون محجوبا عن ربه  
 ويترك شيئا من حاجات مواد **في هذا** الحاية جوايد البقايا  
**الاولى** وهو ان يكون المؤمن كائنا من ربه ما فعل وجل  
 وفاء في فاء انما البقايا **الثانية** انه صلى  
 الله عليه وسلم نادى ربه متعلقا باسمه ان يوحى  
 لانه انما صلب في هذا الذكر ان الرب من رجايا احسانه  
 وغوايا باقتضائه بكن في ذلك استعطف لشيء اخذاء  
 باسمه ان يوحى اليه ما فكم عنه عوايد ما حبيب عنه  
 جوايد البقايا **الثالثة** قوله اني لما انزلت  
 الي من خفي بغير ولم يقل اني للخلق بغير ومعه ذلك من البقايا  
 انه لو قال اني للخلق بغير لم يتخفى انه فرائد رزقه ولم  
 يملك امر ياي بقوله اني لما انزلت الي من خفي بغير ليدل  
 على انه واقف بالامة عالم بانه كالميلاد بكن انه يقول رب  
 اني اعلم اني كالميلاد امري وكما امر شيئا ما خلفت وانك  
 فرائدت رزقي بغير في ما انزلت في كمي فشا كما انشاء  
 محجوبا باحسانه مفر وفا باقتضائه بكن في ذلك جوايد



بإرادة القلب وبإرادة المعتر أبداً فإنه لا يخفى سبحانه فرائضه  
وكذا كنهه أبهى وفقهه وحقيقته لا يقع أثره إلا في عين ومع  
القلب ارتشون الجارية لقوله تعالى في أم من يحب المضطرب إذا علمه  
وغيره في الوقت والستيب والنوحيات لم يقع للعباد الاضطراب الا في  
وجوده عن طريقه ما يوجب له من الخلق والنفاد والعباس  
**الباب الرابع** قوله كذا يتكلم ان القلب من  
الجنة كذا يتكلم في مقام العبادة كذا في موضع طوائف الله عليه  
وصلى الله عليه وسلم انما في مقام العبادة وبعبارة القلب من الجنة  
بعبارة ان مقام العبادة كذا يتكلم في مقام العبادة **فان قلت**  
ان كل من مقام العبادة كذا يتكلم في مقام العبادة بعبارة القلب  
الخلق من ربه في الجنة وقدره له جبريل عليه السلام  
بعبارة الحاجة قال اما لا بد له ولما لا بد له في الجنة بعبارة  
صلواته في حبيب من حبيب الله جل في علاه بالكتب يعلم الله به عن  
القلب من **الجواب** ان الاضطرار في الله عليه وسلم  
وصلى الله عليه وسلم كل من كان في الجنة عن الله الله لا ينفك  
بهم ابراهيم عليه السلام ان المراد به في ذلك الحوض عزم  
الكل بالقلب وكذا كذا يتكلم في كل من جبريل عليه وسلم وعن ربه  
فما لا يخفى سبحانه اراد ان يكون منصبه في الجنة وعنده به  
للجنة كذا علم الزين كذا في الجنة جبريل عليه وسلم في الجنة فافوا

لا تجعل فيها من نفسها ويوجب الرضا ونحن نضج في جوار  
ونفسه لا يراى الا في الجنة ان يكون من قوله انهم لا يعلمون  
لا تعلمون يوم ربح جابر ابيهم عليه السلام في الجنة في كل من  
يقول يلا من ذلك انما جعل فيها من نفسها كذا في الجنة خيل  
ابراهيم عليه وسلم في الجنة ما يكون في كل من صنع احل له عبادة  
كمن ودون كذا في الجنة من اهل الجنة وما في الجنة الى ما يكون  
من انما في الجنة كذا كان من ابراهيم عليه وسلم من تابعه من اهل  
الجنة اذ واما موضع طوائف الله عليه وسلم فانه علم انهم في الجنة  
سبحانه معناه في ذلك الوقت انما في الجنة واهل الجنة  
الجنة في مقام الجنة في الجنة وفيه واهل الجنة هو يوم  
بكل في الجنة ورواية وتوفيق من الله ورواية **الباب**  
**الخامس** في رفق القلب موضع عليه السلام من ربه  
وجوده في رفق بعباده بالقلب بل اعني في رفق ربه  
بروحه البقرة والعاقبة ومثل الله سبحانه بالعبادة اذ  
عن نفسه بالعبادة والعاقبة عن ربه بالعبادة والحمد لله  
عن نفسه عن ربه وهذا من قس الاماكن وهي كشيء  
بتارة في الجنة في الجنة بتارة في الجنة وقدره عليه  
بما في الجنة بتارة في الجنة وقدره عليه في الجنة  
باعتباره وكذا في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة



بل يغفل في لذة بذكر الله في كل وقت  
 وقد يكون انتعاش الكلب بذكر الله في كل وقت  
 وقد يكون انتعاش الكلب بذكر الله في كل وقت  
 كما جاء في الحديث أفضل دعاء دعاه الأنبياء فليس بعد  
 لا اله الا الله وهو كذا في كذا له يجعل لسانه لسان  
 لسانه لسانه لسانه لسانه لسانه لسانه لسانه  
 كما قال الشاعر كرم لا يغيى صباح عن الغلو الكرم ولا صلاة  
 الا الفتح عليه الم يوم لا يغيى كفاه في نفسه لسانه  
 وقال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله  
 انكم لم تاتوا الله الا فاسدا فاسدا فاسدا فاسدا  
 ثم قال سبحانه فخير ان يغفل عن نفسه باستحيائه  
 وكذا في غير موضع وفيه من الله عليه وسلم في كل  
 صفة وان كان لا شيء في ربه واعترف به في ربه  
 لئلا يجعل الحق سبحانه ذلك كلبا **الباب في الصلاة**  
 وتكون من حقا ان تكون اولى ان يكون من الله عليه وسلم  
 بعد ما لم يرب مع ربه في شغيب ولم يغفل منها اجر او كلب  
 منها جازا بل لما صفتي لها ان يكون في ربه بقلب منه ولم يكلب  
 منها وانما كلب من مولا الذي يكلب منها اعكاء والنصوي  
 من يرب من نفسه ولا يستوي بها وانما في المعنى شمس

لا تشغل

له تشغل بالاعتق يوم المورى فيضيع وقتا وان كان منصرف  
 وكما في تعقيبهم وانت مصروف ان كذا مورجى بها المصروف  
 ثم يكون هو الامام بحسب نفسه ان يرب توفيقه وانت حقيق  
 وان شئت حفوظه عليه وفيه ما لا يستوي من الله وان صور  
 واذا اقبلت بان انت بعيسى في مود الخبايا عالم وحقيق  
 فهو من طوائف الله عليه وصلا له وفي من نفسه ولم يستوي  
 كما بذكر الله عن الله الخ بما لم يحمله الحق سبحانه في  
 الرضا اذ لم يزل ما اذ له في كذا ان زوج له رضى الا بفتن  
 وجعله هم النبي شعيبا وانما به حق جاء او ان رضاء الله  
 بله تجعل معاملة الله مع الله ايها العبد تكن من الم جيسى  
 وفيه من الله الم به عباد الله في **الباب في الصلاة**  
**السابعة** انظر الى قوله سبحانه في قوله تعالى  
 ان كل بعير ذلك دليل على انه يجوز للمؤمن ان يوشح الخلال  
 في الضواحي وبارد الامام في محنة والسر في غير محنة  
 استغفما واورعها وانما في حجة ذلك عن مقام الى هو الم ترى ان الحق  
 سبحانه اخبر عن موسى انه تولى ان يضل ابي نصر وجاء اليه  
 وان قلت بعد جاء عن بعضهم انه دخل عليه فوجد وفرا انفسه  
 انتمصر على قلته انتم في شئ منها بفيل له في ذلك يقال ان في  
 وضعتم الم ذكره من انما في استحي من الله ان امين في نفسه

من الى







بانه صاحب حال يعشوق به **ان يحكم**  
 فموضع القول في امر احوال الحيوان وما اذا كلف في خصوص  
 الى وجود تغذية محو له وذلك في علمه في تكيف الحرف  
 سبحانه بماذا، لتغذية وفيما به بايضا **فلا علم** ان الحرف  
 سبحانه لما احوال الحيوان الى مرد محو له وتغذية يكون فيما  
 حرفة وجود، وكل هذا ان الجسمان اللذان هما الانسان  
 والجن خلقا ليامرهما لعبادة الله وليطاعهما بكافة موافقة  
 بفعل سبحانه وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد  
 منهم من رزق وما اريد ان يطعموا ان الله هو الرزاق ذو القوة  
 المتين يبين سبحانه انه لما خلق ما من الجنس يعبد الله  
 اي ليامرهم بما كما تقول ما لست تبتا ايما العبد المتغنى  
 اياهم في الحرفة يتقوم بها وقد يكون العبد خلقا بما  
 ولم يذكر في اول اياته لولا وانما كل يعظم بجملة ونفعا  
 حاجاته واصل الاعتزال يجعلون الية على كذا ما يفقدون  
 ان الحرف سبحانه خلقهم للطاعة والذكر والعصية من قبل  
 انفسهم وفرا بطلنا ما اذا التفت قبل في تبيين من الخلق  
 والجلد اعلم للعبادة وتفسير لما اخلقوا كيما يجعلوا امر  
 الله يطيع فيطوا عن سبل المراتية ويملوا وجود الرعية  
 وفرح ان اربعة املا لا يتجاوزون كل يوم يقول امرهم ثبت

ما الخلق

نماذ الخلق لم يخلقوا ويقول الحق وبانيهم اذا خلقوا علموا  
 لما اخلقوا ويقول الحق وبانيهم اذا علموا لما اخلقوا  
 علموا ويقول الحق وبانيهم اذا لم يعلموا ما علموا بميتن  
 الحق سبحانه انه لما خلق للعبادة لا يعصمهم وانما خلقهم  
 ليعبدوه ويرحوا، باننا لا تشترى عبيد اليعزوم نفسه وانما  
 تشترى به ليكون له خادما فيما، كرامة محبة على عبيد  
 اشتغل بخلق نفسه عن حق ربه وبجاء عن كرامة مولاه  
 ولولا ما سمع امر ابيهم بلادهم وهو كل نصيب فونقه لما خرج  
 متصيا لما تبعه بعبادته من في يومه من وجه يا ابراهيم الصالح  
 خلقت ام بعبادة امر في سمع الثانية يا ابراهيم ما علم اذا  
 خلقت وكلا بعبادة امر في بعبادته من في امر الهجاء بعبادته  
 وماذا امر ليعف الحقيق الذي من اعطيه بقدر اعطيه  
 لثمة العبد وفيه فان ما العبد في لثمة عنه ليس ليعف  
 بكثرة الرواية وانما هو نور يضعه الله في القلب وسمعت  
 شيخنا ابا الربيع امر في لثمة عنه يقول ليعف من  
 لثمة الحجاب عن عيني عليه في بعبادته من الهجاء  
 ولانه ما اوجبه الكرامة وما خلقه لالحرمته كان ما اذا  
 ليعف منه سببا ليرى في الرضا والقبال على الحرفة والصلابة  
 لخلق نفسه واشتغاله بحقوقه فيرى في الهجاء فليما



بل استعراذهم فان بعضهم لو قيل في عن افوت لم ارجو مستزاد  
 ومكان بعضهم وقد قال له لمة يا بني ما لك تاكل الخس  
 فقال ليس بضع الخس واقل البقيت فراه خسران اية فهو قوم  
 اذ لم يغفونهم عن صاذه الوارث قرب مولد المظلم وامسوان  
 يوم القيامة وملاقات جبار السموات والارض فيهم  
 ذلك عن الاستيعاذ لملأ صاذه الوارث والويل للمستزاد  
 حتى كان بعض اعداء من دخلت على بعض الخسائح بالخرق في بي  
 داره فعمت كلاله ماء للوضوء بفاح الشبه ليلته حتى مايت  
 باي الما ان يجلد واسد كمره الحبل وير ومير الدار عنوا نبي  
 فتجوز زنتون فدا خيتم على الدار فبالت يا صير في المخرج  
 كمره الحبل يماذه الشجرة فقال او ما هنا شجرة ان في بي  
 صاذه الدار صير عاماما لمره ان ما هنا شجرة بما فتح رحمة  
 لمة سمعها لمة الحكاية واما لما تعلم ان لمة عبادا  
 شغلهم به عن كل شيء ولم يتعلمهم عنه شيء اذ  
 غفونهم عكته واد شغلهم بغيرهم فيسته واستغفر في اسرارهم  
 ودد رغبته جعلنا الله منهم وانا جنانهم **وقتل صاذه**  
**الحكاية** كان يا صغير رجل من الاولياء يسبح كل يوم  
 احر من الحزنة جريدة من لحد في غلته كان في المسبح باذن له  
 فقال يا صغير عن ايها الخنزير اصبر او انحرما فقال له يا بني

ان يا خرم

ان في بعاذا

ان في بعاذا المسبحون اربيع عاماما لمره اصبر انحرما **وحكي**  
 عن بعضهم انه كل يوم يعبر عليه او اذ في داره يقول من مولد  
 او اذ في صوته فيقال له او اذ في بكاذا يا بني فيم حق يعرب  
 بهم كاشتغاله بالتمه تغل في بكاذا بعض الخسائح يقول فيهم  
 اذ اراه امه صوته الاقح وان كان ابوهم حيا والامه متي همال في  
 صاذه اللامعة في جنان عن غرض الكتاب **انقطاع**  
 لما كان سبحانه وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم  
 من رزق وما اريد ان يكفون علم سبحانه انهم بشر يايت  
 تكاليم بقطر ما تشوق عليهم صوف اتوجه اليكم ليعبوا في  
 بعضهم الرزق كي يتبعوا الله عز وجل ويشتغلوا بطلبه  
 عن عبادة فقال ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يكفون  
 اي ما اريد منهم ان يرفقوا انفسهم بعد كبيتهم ذل الخس  
 كعباتهم وبوجوه الخس وفي ما اريد ان يكفون لانه انا لغوي  
 لصور الذي لم يكف لولاه اعقبه بقوله سبحانه ان لمة  
 الرزاق ذوال نفوة الخس اي ما اريد منهم ان يرفقوا انفسهم  
 لانه اذا الرزاق لهم واما اريد ان يكفون لانه انا ذوال نفوة  
 ومن له النفوة في ذاته عن ان يكفهم او يكفهم بتضنت صاذه  
 الية انظر للعباد بوجوه ارزاقهم بقوله ان لمة صوارزاق  
 ونزح المؤمنون ان يوحى وكم في رزقه وكم يضيغوا شيئا منه

لا يطعم



الذي خلفه وانما يصنعوا ذلك الى اسبابهم وانما يستنور الى  
 الاستسبابهم ومن قال ان اوى اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في اخر صلاه كانت من ايل فقال انزلون ما اقال ربكم فلما  
 لا يار رسول الله فقال قال ربكم اصبح من عبادي موت في بي  
 وكما في بي ما من فان من فابعد الله ورحمة من له موت  
 في كما في بالكوكب واما من قال من فابعد من اوبنح كرا  
 جزله كما في موت بالكوكب في هذا الخبر مائة مائة  
 للمؤمنين وبصير كبري للمؤمنين وتعليم كرا في مع رب العالمين  
 وتعلم هذا الخبر يكون ايها المؤمن من تاسيها عن الله في  
 انشع علم الكواكب وانما انما في ما نفع له ان تترجم وجود  
 قاتل انما واعلم ان الله في فضل الله ان ينفذ وحده الله  
 ان يكتم بما جازة التجسس على علم علام الغيوب ومن هذا  
 سبحانه ان تجسسوا على عباده فقال ولا تجسسوا بكمي لنا  
 ان تجسسوا على غيبه **ونفذ احسن من قل**  
 خبر انما في كل من بالزئ فضة الكواكب  
 عالم انما يكون وما كان فظه من المؤمنين واجب  
**فايصة** اعلم ان في هذا الضيقة على بناء جبال  
 تقتضي الجبال في ما سبغت له من رافا ابلغ من رافا في جبال  
 في باب الجبال في ابلغ من جبال في ان تكون لتعلم اذ اعلم ان

المرزوقين الذين  
 ان تكون لشهاده

المرزوق

المرزوق ويذكر ان يكون المرزوق جميعا **فايصة اخرى**  
 ترجع الى علم الانسان اعلم ان الوالد على العن المقصود به  
 وجود النفس بالصفة ابلغ من الوالد على العن المقصود به  
 زيد محسن ابلغ من قوله زيد محسن او قد احسن من له كذا في  
 لصفة قد كذا في الثبوت والمستقر او ما بعد اصل وضعها  
 الفجوة والافاض بلولة كذا في قوله سبحانه ان الله هو  
 الرزاق ابلغ من ان يقول هو يرزق ولو قل ان الله هو يرزق  
 لم يعد الاثبات الرزق ولم يعد حصة له فيه بل قال ان الله  
 هو الرزاق ابلغ من له في انظار الرزق فيه فكانه لم قال  
 ان الله هو الرزاق في ذلك كذا في رافا لا الله الذي خلقكم  
**كلاية الشافية** في امر الرزق قوله تعالى الله الذي خلقكم  
 ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم تفضلت هذا في الآية ان الخلق  
 والرزق مفترقان اي كما سلمت له انه الخالق من غير عوى  
 من له لخلق لغيره معه كذا في كذا في الازد ولا تنوع  
 في له معه اي كما انعم في خلق بالخلق والخلق كذا في كذا في  
 بالرزق والامر اذ في هذا للاحتجاج على العباد وبيان مس  
 الايشتمسوا رزق من غيرهم ولا حسنة من خلقه وانه سبحانه  
 لما خلق من حيث كذا واصطفا وكذا اسباب كذا في رافا من  
 عن ان يتوقف رزقه على واصطفا او على وجود اسباب

رازق

ونهيا لهم ان يسهروا



**الْبَقِيَّةُ الثَّانِيَّةُ** لانه لاجاء بقوله سبحانه الله  
 الذي خلقكم ثم رزقكم اي ان الرزق قد اضر قسائه واهل ماصره  
 وليس للفظا به لم يتجوز في كذا حيوان ولا يتعاقب بتعاقب  
 المزمون ولا يتجوز كحضوره كذا بقوته والرزق يخلق كل فصيل  
 على ما صبق في كذا لفظا وقياسا ما كان به وجوده ليعبر  
 ابراء وكمالية تحتل الوجيز بان كل اناء ما صفت به  
 ان فرار منه ثم تقيت كذا خبار وان كل اناء رزق الاكل في معي  
 قتيته كذا اعتبار وهو كذا لانه في صفت من اجله لثبات  
 الاممية لانه سبحانه كذا يقول يا من يعبر عن الله  
 الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فهل تجرون  
 معاذ الموطوب لغيره او يمتز ان تكون كذا من خلقه حسن  
 انهم به ان يمتز ان يعترف بالاهلية ويوحى في ربوبية  
 ولو كذا قال بعد ذلك هل من شيء كذا من يفعل من ذلك  
 من شيء سبحانه وتعالى بما يشيرون **الْاَيَةُ الثَّانِيَّةُ**  
 في امر الرزق قوله سبحانه وامر الله بالانصالة واصحى  
 عليها **انصالة** رزقا اخر في رزقا والاعاقبة للتقوى في كذا  
 كذاية موافق كذا في يجب ان تعلم ان انصالة الله عليه وسلم  
 وان كل انصالة كذا كذاية كذا ووعدها متعلق باقائه  
 ايض بذلك عسر مغول له وامر الله بالانصالة واصحى عليها

تنبيه للاختبار

بالاصح

انصالة

لا تضلوا رزقا اخر في رزقا والاعاقبة للتقوى واذا اجبت كذا  
 ما علم ان الله امر بالانصالة ان تامل ان الله بالانصالة كذا  
 كذا يجب عليها ان تطل احوالهم باسباب الدنيا والآخرة  
 كذا يجب عليها ان تعلم بان تقربهم الى طاعة الله  
 وتجنبهم وجود معصيته وكما كان الله او في بينك وبينه  
 كذا مع بينك الاخرى وكذا في رعيته **وقد قال الله**  
**عليه وسلم** كلتم راع وكلتم مسئول عن رعيته وقد قال  
 سبحانه في كذاية الاخرى وان رعيته كذا في كذا  
 ما انما وامر الله بالانصالة **الْبَقِيَّةُ الثَّانِيَّةُ**  
 انظر الى ان الله سبحانه امر في الآية ان يامر الله ان يامر  
 موه في نفسه بالانصالة ليعلم انه كذاية صيغت  
 للامر بامر الله بالانصالة وان عني كذا في كذاية  
 الرقيع وان كل انصالة في نفسه كذاية كما علم ليعبر انه  
 مامور في نفسه بالانصالة كذا الاستقامة بارادته سبحانه  
 ان يثبت له انصالة كذا ما العلم ان يملوا بامر رسول الله  
 عليه وسلم بذكر الله في كل وقت ويستمعوا ويؤتوا الزكاة مسارعين  
 وكل انصالة به مقام **قريب** اعلم ان الله يحب عليه  
 ان تامل الله بالانصالة من زوجة او امه او ابنة او غيره  
 ولما ان تقربهم الى طاعة الله عن الله حجة ان تقول

ان الله يحب عليه







عِلَادَة

و جسيم

وامر اهل بالطلاء واصبح علمها لا تسلك رزقا فخر رزقا اي في  
جنس متنا وخر نفوسها بنفس متنا وهذا قيل في كنهه انما  
لها بلا تهمه ونفي كلبه منها بلا تهمه فخر رزقا اي في  
له على كلب منه بغير عطف جمله واشتعت عبقلة وقل ما ينبت  
لحن يوفقه بل حقيق على الربيع ان يشتغل بها كلب منه عما  
له اذا اكله سبحانه فخر رزقا اهل المحمود بكيف كليم رزقا اهل  
الشمود اذا اكله فراجي رزقه على اهل الكبر ان حيفت كما يري  
رزقه على اهل اليمان بغير علمت اهل الربيع ان الرضا مضرة لهما  
اي مضمون لها منها ما تنج به او داء والآخر مطلوبه منها اي  
الربيع لما لقوله سبحانه وتزودوا بغير انما اذا تقوى  
بكيف يثبت لها كلف او بصيرة واستقامة بما نحن لها افتكروا  
عن استقامة بها كلب منها في الاخرة حتى قال بعضهم ان الله ضن  
لنا الرضا وكلب منها الاخرة بليته ضننا الاخرة وكلبنا الرضا  
ويصنونه سبحانه فخر رزقا ولقيانه به على هذا الضيف  
ليلا لعل على الروام والمستغنى اركان قولنا انا الذي قد يسمى  
كقولنا انا الذي متنا لان في قوله انا الذي دلالة على اكرام  
بعد اتي ام وقوله انا الذي متنا كذا يدرك على ان تم الي انا كسر  
وموعه ضنهم ان يعل على التكمي اوالدوام بقوله سبحانه فخر  
فخر رزقا اي رزقا بغير رزق ولا تفعل عليه منتدوا ما تفكع

والصلى







وفوقه ان عليه السلام انه لا ينزل ما عنده الله بل يستخرج اي  
 لا يطلب رزقه الا بما هو ابعث له وقد قال سبحانه فينا لنزلنا  
 ومن يتق الله نجعل له مخرجا ومخرجا ومن حيث لا يحتسب  
 وقال سبحانه وان لواستغلاما على الظمير يعني كذا صفيان احم ما  
 عزف لا يصغي له لانه كذا يلات الدابة على ان اتقوى بعثنا  
 الرزق رزقا الوفا ورزق كذا في قوله فان سبحانه ولوا اهل  
 الكتاب امنوا واتقوا الكفر فاعلموا انهم في امانهم وكما خلقناهم  
 جنات لتعقيم ولوا انهم اقاموا التوراة وكما نجعل وما انزل  
 انهم من ربهم كذا كلوا امن بوفهم ومن تحت ارجلهم منهم امة  
 مفتقرة فينزل سبحانه انهم لو اقاموا التوراة والنجيل  
 في عملوا بها كذا كلوا امن بوفهم ومن تحت ارجلهم اي  
 لو شئنا عليهم ارضا فانا اذنا عليها انفا فانا كمنهم لم يفعلوا  
 ما يجب بلزلنا لم يفعلهم ما يجبون كذا لاية الى ابعث  
 في امر الى رزقه له سبحانه **وملأنا اية في كلا رزقا على**  
**الله رزقا ويعلم مستقرنا ومستودعنا كل في كتاب**  
**مبين فاذ** كذا لاية صرح بظن الحق للرزق ففهمنا وروده  
 المواسر والمواسر عن قلوب المواسر بان ورده على قلوبهم  
 عزت عليها جيوهر الحق بالعلم والشفقة به بمن فيها بل تقرب  
 بالحق على الباطل ويريد به اذ امور امان بفعله سبحانه

وما في اية

وما في اية في كلا رزق الله رزقا خلق تكفله به بعد  
 تعريها بود اذ لم يترك ذلك واجبا عليه بل اوجبه على نفسه  
 الجواب كرم وتفضل في انه عزم النظر بطلانه يقول ايما الرزق  
 يست كفايته ورزقها صا ببل اية في الارض فانها  
 كاهلها ورازقها وموصل اليها فوفا باعلم بزلها صفة  
 كفايته وعثر به يتيه وان شئت لما يخرج عن كفايته ورعا يتبع  
 وتنفق كفايته والحق في وكيله باذ ارايت ذكي كذا صواب  
 الحيوان ورعا يتجدياها وفيها به جسم الكفاية لها واذا اضر  
 مما ذا النوع باث او في بلن تكون بكفايته وانفا وبعضه  
 رامفا الله ترى كفي فان سبحانه ونفركي مضاجيع ادم اري  
 على صاير اجناس الحيوان اي اذ دعوا فامم اليه خروفا وعونا  
 دخول جنسا وخكينا ميم اي مضيقنا وما يوضح كذا امة  
 لا اديم على غير من الحكومات ان الحكومات في خلقه من اجله  
 وهو مخلوق في اجله عن الله **فسمعت شيئا**  
 ابا العباس رضي الله عنه يقول يقول الله عز وجل يا ادم  
 خلقتك انسانا من اهل الجنة وخلقتك من اهل الجنة فلا تستغل  
 بل لا تملأ من رزقه وقال سبحانه وكذا رزقناهم للافاع  
 للافاع وقال سبحانه وما في السموات وما في الارض جميعا  
 منه **فسمعت شيئا** ابا العباس رضي الله عنه

توبيس



عنه يقول كذا كوان كلما عسير صخرة له ولدت بحول الحفرة  
وفلان سبحانه الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثني  
يقول الامر بينهما لتعلموا ان الله تعالى كل شيء من فوق يعوقين  
ان الله سموات والارض خلقونه من اجله اما لتعلموا ام لا  
لغنيار او مو نفع ايضا ينبغي له ان يعلم ان الله سبحانه  
اذا ارزق من موهو مخلوق من اجله فكيف لا يكون له ان يخلق السم  
فمنع كيف قال سبحانه وبالله واما ما علم ولا نعلم  
وقوله سبحانه ويعلم مستقرها ومستودعها تاكوا كذا  
التي قبل لها اي كذا يخفى عليه مكانها ولا ينبغي عليه شأنها  
بل يعلم مكانها محيط بها ما نعلم **كلاية لخلق السموات**  
في شأن الارزاق قوله سبحانه **وجي السما رزقكم وما توعرون**  
**مورب السما والارض انه خلق مثل ما انتم تشكفون** هذا  
كلاية التي غلبت المشكوك من قلوب المؤمنين وانهم في بي  
فلو بهم نور اليقين باورح تنكح فلو بهم الزوايا لما تضرعت من  
البعوايو وذلها انما تضمنت ذكر الارزاق وحمله وانفسهم عليه  
والتمشيه له بامر اجباء فيه ولتتبع ذكرها البوايو  
بايرة بايرة **الفيل** **كلاية** في اعلم انه سبحانه  
لما علم كثر اضحك اب انعم من في شأن الارزاق كذا كذا  
ورود عوارضها انفلوي كما تكرر الحجة اذا علمت ان الشبهة

مكتوبة

مكتوبة في تفسير خصال كذا كذا سبحانه لا فتوا كذا كذا  
في آيات عروبة كذا كذا في هذه المحررون واستيعروا ان يعود  
لا فضل بعرا نقرت او طله واضمحلت بنوا وطارت ابارو  
الكلمة لشباب والعوام باحتج عليهم في كتابه انهم في  
كثير منها وضرب لنا مثلا ونضرب خلفه فلان من يجيب العظام وهي  
رميح فل يجيبها الذي افاضها اول مرة ويقول في الآية كذا كذا  
وموا هون عليه ويقول ان الذي احياها لم يجيب الحق اني عني  
ذل بكولا لما علم الحق سبحانه شدة اضحك اب انعم من في امر  
الرزق انك الحجة في ذلك في آيات عروبة منها ما تقوم ذكره ومنها  
ما لم نذكر في ما علم الحق سبحانه ذلك من نفوس العباد خال  
تارة ان الله موارزاق وقال لحي الله الذي خلقكم ثم رزقكم  
ثم يميتكم ثم يجيئكم وقال اخرى نحن رزقنا وقال في اخرى اني  
صلوا الذي يرزقكم ان لم يصعد رزقه وقال لها في السما  
رزقكم وما توعرون يبين خلق الارزاق فتشكر ربه انفلوي وليس  
الضرر مع انهما الحبل كذا لضرر مع قبيته بكانه سبحانه  
يقول لم يكن يجب علينا ان نفي رزقكم رزقكم رزقكم رزقكم  
نرحله ابيكم اذا اجاء ليدانه وليس علينا بانه كذا كذا بل كعبه  
ورحمته وبظله ومفته من خلق الارزاق ليكون ذلك ابلغ في  
تغية النعم من به وافوى في دبع لنعلم فيه وفيه بايرة اخرى



وهو انه تضر تبين الحلق ربع مع الخلق عن الخلق وان يكلموه  
 لان من الله الخلق واذا وقع في قلبه كسر في خلقه او حواله على  
 سبب فالله سبحانه وقيل لسماء رزقكم اي يا هاهنا الربيع  
 المنقطع للرزق من الخلق الضعيف المعالج في كل رزق يس  
 رزق عن رزقنا عن رزقنا واذا الله الخلق اكل ما اكله الخلق  
 بعضه كذا عراب ما في كفاية نحر فاعنه وخرج بارا الى الله  
 وهو يقول سبحانه رزقنا في السماء واذا الكلب في كل رزق  
 بان نحر رزقنا كيف يجمع عند الله ان مراد بملذ في كفاية  
 ان ترزق مع عباد الله وان تكون رزقنا مع ما نريه كمال  
 في كفاية اخرى وان من ضيق المعنى فاخر ايته وما نزل له  
 بغير معلوم لتعذر امرهم الى بابيه ولتخرج القلوب الى  
 جنابه بكر رحمة الله سبحانه ويا علويا وكذا تفر سعيها ارضيا

فان بعضهم  
 اذا الرضا ان الله الليمام ثبته انفعاعة شبعنا ورثنا  
 بكر رزقنا جسمه في انشئ وحامق حمة في انشئنا  
 بان ارافة ماء الحياة في ارافة ماء الحية

**وتمت** **شيعنا** ابا ليعا سر في رقة عنه يقول  
 والله ما رايت ان في ربع الائمة عن الخلق واذا في ايها الاخ  
 رحمة الله ما هنا قوله سبحانه ولله العزة ورسوله وللمؤمنين

ان الله

فمن ان الله الذي اعز الله به المؤمن ومع حمة الى موافقة به  
 دون ما سواه باصحيح من ان تكون بعض ان كمال حمة كذا في ان  
 رزقنا بن حمة الله بان ان تستولي عليه الرقعة والنفيل في  
 حق قيل ان الله كوان او تكلم من غير وجود احسنه ولزح  
 فان بعضهم رحمة الله

ان بعض نفعه في علوم الخفاين وبعث انبا في مواهبه فان  
 في حيز انشئ في ملكوته ارا باسكا كعبه الى غير رازي  
 فان كلفنا انفسنا لثقله عزمه ما بان ترزق حجة الرضى  
 لخلقنا في باربعه الى من يرزق ذلك الخلق طاعة لربه وحق  
 في انفسنا ان تميز ايماننا لتحصي مواهبنا وان تزلنا تسلم  
 منا ما كفاية

تكلمت ان الله نفسه نفعنا ومان علينا ان اماننا نكرنا

نقول له الجمع وبما يحسن نراية بقلنا صليبه ربي خير اننا

وفيه بالموافقة ان ينزلنا حمة بغير الله تعالى مع علمه

هو هو انيتم وانما ارا برزقنا وهو مع قوله الله عز وجل

ليس الله بملك عبس وذلك من كمال احسنه ومن المؤمنين ان

ويزكي قوله الله سبحانه يديها الزنخ انوا الروموا بالهفود

ومن العفود الذي علمه الله عليا ان ترزق حواجه الى ربه

وكذا تقول الى عليه وذلك لانه افراد له بالبر بوجه يوم الخفاين







١٠٠٠ الرزق من الله لبعضه اجمع وجميعه ما يستطیع تصرفه  
 ١٠٠١ ام كيف الرزق من خلقه فماذا انعموا بقلوبهم  
 ١٠٠٢ فتكوى الرزق من الله ضعيف مثله بحج افعام كماله عليه السلام  
 ١٠٠٣ بل من رزق الله الوفاء له من الله منتهى منتهى  
 ١٠٠٤ والى الجاهلية من رزق الله من رزق الله من رزق الله  
**البقرة الثانية** في قوله ان يكون قوله في قوله  
 ويمن الله رزقكم وما توعون المراد ان رزقكم اي الرزق  
 في التوح المحمود بل ان المراد ذلك فهو تكبير للعبادة  
 واعلام من ان رزقكم كتبنا عنوانا واقتناء في كتابنا وفضيلا  
 باقتناء من رزقكم وجودكم وعيلا من قبل كنوزكم بلادي  
 فيكم تفضل بون وما لكم ابو تذكرون وبعوي ما تذكرون  
 ويحكم ان يكون المراد في رزقكم اي الرزق الذي منه  
 رزقكم وهو الماء كذا قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي  
 ابله يومنون وكذا قال ابن عباس هو المحرم فيكون قوله  
 ويمن الله رزقكم اي الرزق الذي منه رزقكم اي اطر رزقكم  
 وكذا قال في اطر رزقكم **البقرة الثالثة** يمكن  
 ان يكون مراد الحق بعبادة الهية تعجب العبادة عن عوي  
 الرزق في الاسباب كذا قاله لواء الله في الارض تتعطل  
 سبب ذلك في سبب من طار او زارع او تاجر او غايه او

كأن

كذا قال لو غير ذلك بكانه يقول ليست اسبابكم من الرزق  
 لكم وانما الرزق من الله ويمن الله رزقكم باسبابكم  
 بل انما الرزق من الله ما به كانت اسبابكم وقت اقتناءكم **البقرة**  
**الترابعية** في افتراء الرزق بالامر الموعود في قوله جليلة  
 في قوله ان المومنين هموا ان ما وعدهم الحق به كذا بر من كونه  
 ذلك فورة لهم في تحصيله واذا حيله وما حيلة لهم في حيله  
 بكانه سبحانه يقول كما ما مشا عنكم ان عنوانا ما توعون  
 كذا ما يكون عنكم مشا في ان عنوانا ما توعون وكذا انكم  
 في استعجال ما وعده فبل وقته عاجزون كذا انتم عاجزون  
 ان تستعجلوا رزقا اجلته ربو بيتنا ووقتته الهاميتنا **البقرة**  
**الخامسة** في قوله سبحانه ورب رب السما والارض الله  
 الحق مثل ما انكم تنكفون في ذلك حجة على العبادة ان  
 يكون الوحي الوحي الذي كذا في العبادة فيفسد للعبادة على  
 ما نحن به نعلم بما الرزق من الله عليه من الله والاضراب  
 ووجوده الرزق بلزلة فالت الهاميتنا هي سمعت ما ذكر  
 الهاميتنا فلهذا بنوا ادم اعضاء الجليل من اسمع قال بعضهم حين  
 سمع ما ذكر كذا الهاميتنا من الله من الجاهل الذي امر النفس ومن  
 علمت ثقته بل لم تفتح معه الى قسم واذا علمت اضطر ابدي  
 وعوفا انتم له بعبادة الهاميتنا من اموالنا واجلنا احرين

منطوية



لما الذين سر قمع بهم في الغمام كذا ولذا اذ تزيدهما ايلا فمهم وروى  
 ايضا فمهم بافتحوا بياضها وسواها من الضيكن وتكسوا انفسهم  
 واما الذين اقبلت عليهم ذللا بانهم علموا ان الحق علم منهم عزم  
 التفتة ووجودها اضحك اب ورفا فمهم مقام اصل التفتة بانهم  
 فهم بانهم ذللا حيا منه وذا ذللا ابا فمهم انهم عن لنته  
 ورب شيئا او جيب سرور افوام وخرق اخر من عجب تعاضل  
 الحياض ودارات الحياض المترانه لما انزل اليوم الحلت فمهم  
 فيهم رافقت عليهم نعتين ورضيت لهم الاسلام فينا جرح لما  
 الحياض اجع وخرق لما ابو بكر رضي لنته عنه كذا فمهم من  
 نعتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكي واخر ذللا من ان  
 لنتي اخ المستقيم خيف عليه من التراجع الى وجوب  
 لنتظن **لما قيل في الغمام**  
 اذا اتى شيئا من انفسه توفى ذللا اذ انيل تس  
 وعلم ان كلامه انتفاض لما ما ام رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حيا وجرح بها الحياض كذا من البشارة التي بها وجرح  
 ينجز والى ما ينجز اليه ابو بكر رضي لنته عنه بيكي من  
 سر قوله صلى الله عليه وسلم ما صبغتم ابو بكر بصوم وكذا  
 صلاة وذا من جيب وخرق في صرة بركة النسيان الذي وفر بي  
 صرة وكرانه لما بقا مو بعينه الذي اوجب ان بهم ما لم

يتقاصرها

يتم

بهم غير ومثل ذللا مؤله صبحا لنته ان الله اشترى من المؤمنين  
 انفسهم واموالهم بانهم الجنة يغاثلون في سبل الله  
 فيقتلون ويقتلون **لما قيل في الغمام** لنته ابا فمهم ما تفي  
 رضي لنته عنه يقول قوم سمعوا لنته لاية فاستبشر وا  
 بما ذللا الحياض ما صبغت وجوههم سرور بها اذ جعلهم الحق  
 المله ان يشترى منهم واذا اجل افوارهم اذ رضيهم للشر او  
 سرور ابا لنته الخليل وهو الشواب الخزيل وقوم اجع  
 وجوههم فجله من لنته اذ اشترى منهم ما هو ما ذللا بلوا  
 انه علم منهم وجوه الرعوى كذا مئة في انفسهم ودا عوى  
 الملكية منهم لما ما ذللا ان الله اشترى من المؤمنين  
 بكان للذين اصبحت وجوههم جنتان من بضعة انفسهم وما  
 فيهما وكل من للذين اصبرت وجوههم جنتان من ذنوب  
 ما ينبتها وما فيهما انتمى كذا بلوا من المؤمنين من  
 بغايا المنازعة ما اوقع عليهم مبايعته لولاء قال ان لنته  
 اشترى من المؤمنين ولم يفت من الانبياء والرسولين  
**فله لنته ابو الحسن** ان يقول في ثلاثة اقسام نفس  
 لا تشترى لنفسها ونفس تشترى لكرامتها ونفس لا يقع  
 عليها الشراء نشوت حيتما بلوا في نفوس الكافرين لا يقع  
 عليها الشراء لنفسها والثانية نفوس المؤمنين ونفس عليها



الشراء لكرامتها والظن ثمة نفوسهم كذا فيا والم صليهم يقع  
 عليهم الشراء ثبوت حريتها **البقرة** **الآية** **السادسة**  
 وموانع صجلته لقصم بالربوبية الكلاجة للمساء والمارض  
 روح ينضم بغير صانع المساء وذلك لانه الربوبية انكاسه  
 المساء وذلك رضى كذا ينبغي له ان تقبل في الشقة بمأوى شائنا  
 كالبلة بماذا الدعا في العظم الذي انت منه واذا انضبت  
 لريه كثر كذا فيني موجود بزل ابلغ في وجود الشقة من  
 ان يقول بولسبيم او العليم او الرضى اذ غير ذلك من المساء  
 ما هم **البقرة** **الآية** **السابعة** قوله صجلته موريا  
 لصلته والمارض انه الحف والحف موزا ابا كل وابا كل هو  
 المعروف الذي كذا ثبات له بالرزق حتى كذا ان الرزق حتى  
 والشقة في الرزق شدة في الرزق حتى كل من بعضهم ينشر الغبار  
 ثم كتاب يقال لبعض العارفين يا مري في ثبات الب فسي  
 موجودهم كذا محولة وجودهم عن القطة يقال عارب  
 ذلك الرزق انما حول وجودهم عن القطة ثمة الرزق  
**البقرة** **الآية** **الثامنة** قوله صجلته مثلهما انتم  
 تنكفون تا كير في ثبات الرزق وتغري حفة وانه ما ينبغي  
 ان يرتاب فيه موز كذا يشبه فيه موز وان ثبوتهم  
 بطير الغلوب كسوت انكف الكاثر بشهود البطاريف

كعبانة

المعنى

المعنى الى الصورة ومثل الغيب بالاشهاد وفكهم مشا  
 لريها في امر الرزق اي بكم انتم تنكفون كذا تنكفون في ذك  
 لثمة العيلان كذا ما تر قابوا في امر الرزق بغوا ثبته  
 نور كذا يفرن بانفخ رجما لثمة اعتناء الحف صجلته بامر  
 الرزق وتكراره له وتبين موكنه وتنكفي وتقبله بالامور  
 المحسوسة التي ما يراها فيهما قاصوها وانما هي على ذالا  
 ثمة بالربوبية الحكيمة بالمساء والمارض وكذا تنكفون  
 في كلام صاحب الشرح صلوات الله وسلامه عليه يقال ان  
 روح الغرور في روي ان نغسان ثوت حتى تتكفل  
 رزقا باقوا الله واجلو اية الكلب **فصل** **الط** الله عليه  
 وسلم لو توكلت على الله حتى توكله في رزق كذا ترزق الكسبي  
 تقصروا خلاصا وروح بكافا **فصل** **الط** الله عليه وسلم كاد  
 ليعلم تكفل الله برزقه الذي في ذلك من كذا حديث اوارده  
 في ذلك **البقرة** **الآية** **الثانية** اعلم انه ما ينال من التوكل على الله  
 في امر الرزق وجود السبب كذا قرأنا في ربه رسول الله  
 الله عليه وسلم كذا قال باقوا الله واجلو اية الكلب  
 بغوا باح الكلب وتوكلن معا فيما انما التوكل على الله  
 اباحه كذا لم يغفل كذا تكلوا واقفا فان اجلو اية الكلب  
 بكافه فان اذا الكلب مع بالكلية ما تكلوا في كونوا مع الله



يعني القلب تلهو به ولا يلهو به بغيره بغيره اياح صلوات الله  
 عليهم وسلامه وجود القلب والكلب من ذلك سباب **وقر**  
**سبق قوله على الله عليه وسلم** احل ما اكل الله امره من كسب  
 يمينه الى غير ذلك من ذلك حديث التراتة على جواز ذلك سباب  
 بل على الحق عليه وان شرب ابيهما وفي الحساب بوايد **فمن**  
 ان الحق سبحانه علم ضعف قلوب العباد ونقصهم عن  
 مقامه العظمة وعجزهم عن صرف الشغلة باياح نعم الحساب  
 لامتلاء القلوب بغيره وتشتت انفسهم بغيره ذلك من بطله  
 عليهم **البقرة** **سورة الشافية** ان في ذلك سباب صيانة  
 الوجوه عن الابتغال بالسوان وجعلها لبيحمة الميزان ان تزلزل  
 بالقلب من الخلق بما يعكس الله من الحساب كما منه فيه  
 لخلق عليه اذ لا ينفك عليه احرا ان اضري منه او استاجر  
 على عمله شئ بل انفع حظه صغير ونفع نفسه فيصوب السبب  
 اخذ منه بغيره **البقرة** **سورة الثالثة** ان في شغل  
 العباد بالحساب شغل عن معصيته والتفرغ الى مخالفة  
 الانزال اذ انشغلت اصابهم في اعيادهم وغيره ما كفي يتفرغ  
 احل ان يغلبه مخالفة الله وينهلون في معصية الله فكان  
 شغلهم بالحساب رحمة من الله لهم **البقرة** **سورة**  
**الرابعة** ان في الحساب والقيام بها رحمة للمتجهدين

ومنه فضالة

ومنه من الله على التوجيه لكافة وامتنع غيرهما ولو لم  
 قيام الله بالحساب بما يكتفون به من حساب الخلق مخلوقه  
 ولما حب الجاهل من جلد حرة يجعل الحق سبحانه احل الحساب  
 في الخفية للمتوجهين اليه والمفعلين عليه **البقرة**  
**الحكمة** ان الحق سبحانه اراد من المؤمنين ان يتقوا  
 لقوله سبحانه انما المؤمنون اخوة فكانت الحساب سبب  
 لتقاربهم وموجبة لتوادهم ولا ينكر الحساب لاجل  
 او عجز عن الله غامبه ولم يبلغنا ان رسول الله على الله عليه  
 وسلم لما عاد الناس الى الله امرهم بالخروج عن الحساب  
 واكتفى امرهم على ما رزاه الله منها وما هم الى وجود الهوى  
 وانفروا ان والسنة محشوا بالثبات الحساب **والقرآن حسن**  
**من قوله في هذه المعنى**  
 : ان الله ان الله فان لم يرب بغيره اية الخرج تصافى الرب  
 : ولو شاء الخرج من غيرهما اية وان ذلك في له في  
 : ان الله قوله سبحانه وحز في اية الخرج التخلية تصافى  
 عليه ركبانيا وكما صلوات الله عليه وسلامه بغيره  
 يوم اخر واكثر الله عليه وسلم انفتاحا لرب وقال في ذلك  
 يربيع ضرها واذ لا كفي في قوله على الله عليه وسلم  
 وبغيره قوله على الله عليه وسلم تغر واخطا وقرح بكاف



اوقات الحجاب ايضا لان غروضا ورواحا صبيحا اقيمت فيه  
 فهو كغرواحا يميز الى مثلا صبحهم ورواحهم ايها وانفسول  
 البصط في ذلك انه كابر لامن لا صلب وجوده لولا بلاء  
 من الرغيبه عنها مشهورا بل قيتما من حيث اقيمتا بحكمته  
 وكما تستنل ايها العلماء باحرارته **فلن قلنا** فلامر  
 الا جلال في الكتاب في قوله صلى الله عليه وسلم باتقوا الله  
 واجلو في الكتاب **قد علم** ان الاجاز في الكتاب يحتمل وجوها  
 كثيرة وفيه في الاما بفتح الله منها بعضه **ولا يخفى** رحمه الله  
 ان الكتاب للرزق في فنيه عبر بطلبه منه كذا عليه ومتوجها  
 بكل صفة ربي وذل كما يعرف وجهه عن الله لان الله  
 اذا توجهت الشئ انصرفت عما عدا **قل** كشيء ابو مري  
 ربي الله عنه ليس للقلب الوجهة واخر ان وجهته  
 ايها انصرف عن غيرهما وفرد الله سبحانه ما جعل الله  
 من خلقه من خلقه في وجهه اي ما جعل الله له من وجهتين  
 في وقت واحد وذلك لصعوبة البشرية عن التوجه الى وجهتين  
 الا ويقع الخلل في اخرى الوجهتين وانما بالوجه كالماء في  
 الوقت الواحد في غير ان يقع في شئ منها خلل انما ذلك من  
 شدة الاممية ولذلك فان سبحانه وهو الذي في الله  
 كما جاد بذكر الله فتوجه اهل السما واهل الارض وكما

۱۱

25/5, 411

١٢

يشتغل فوجبه كذا حل لهما عن فوجبه كذا حل لهما عن فوجبه  
فوجبه كذا حل لهما عن فوجبه كذا حل لهما عن فوجبه  
ذكر المصيبة في الآية ولو لم يكن في رما لم يجر ذلك من هذا اللفظ  
بل لما يوجبه ما هو الحق عليه فمجهلة فبتبين له من هذا  
ان ما كلب الرزق مكبا عليه فمشتغلا عن الله به فليس مجله  
في الكلب ومن كلبه على غير ذلك فمجهلة وجه ثان ودوران  
الاجمال في الكلب ان يكلب من الله وما يعجز فورا او هيبا او  
وقتا في رزق الحق ملائما كلف فشاء اى وقت فشاء وذلك ما  
حسن المذهب في الكلب ومن كلب وعجز فورا او هيبا او وقتا  
بغير تخم على ربه واحاكت العقلة في نفسه **فكم** عن بعض  
انه كان يقول ودعت اية تركت المصاب واعكيت ذلك يوم  
رعي غيري بولاء اني استريح من تعب المصاب قال فصيحفت ثم  
كنت في الصبح يوتي في ذلك يوم برعي غيري بولاء على حق فمجهلة  
وبكرت يوم لم يأمري بفعله في انما كلبت منا كل يوم رعي غيري  
ولم تكلم منا العارضة باعكينا لا ما كلبت باستغفرت الله  
من ذلك ورجعت الى الله فابا اباب الصبح يقيم فمشتغلا  
وخجبت فمشتغلا اباب الموضع ولا تكلم ان في جمل من امر ويؤخرها  
فيها صوابا اذا كان ما انت فيه مما يؤخرها لسان العلم بان ذلك  
من صواب المذهب مع الله بما صير ليله تكلم الحق بوجه



بتعكس ما كليت وتنع الراحة فيه من تاركا شيئا وادخل في  
 غيره ليس انشودة والراحة ما تعب وفوقه بوجود لتعقير  
 عفوية لوجوده كذا اختيار روي كلاله كذا في غير صلا  
 الكتاب كلبه للتجرب مع اقامة الله اياها في الاسباب من  
 التسمية الحقة وكلية الاسباب مع اقامة الله اياها في  
 التجرب في الخلق من امانة العليمة واجمع رحمة الله ان من  
 فذل من هذه العروا ان ياتيه مما انت فيه مما اقامه الله  
 فيه من محقق عنده لتكلم غير ما اقامه الله فيه في شرف  
 عليه فليد وينتور عيشة وذلك انه يلقى التسمي من  
 يقول لو تركتم الاسباب وتخرج من الشرف لكم المآل وارو لصفت  
 منكم انقلب وكذا في كل امر او كذا صنع بلان وبلان ويكون  
 ما ذا العبد ليس مفصودا بالتجرب يدركه كفاة له به انما  
 صلاحه في كل صواب ينتر كما ينتر في الالهة وفيه حب ايقانه  
 ويتوجه الى الكلب من الخلق والاعتناء بما في الرزق في من به  
 في انفضيعة وذلك في قصور العرو منه كذا انما ياتيه في حورة  
 فانه اذا لوانا في غير عالم تغلب منه لما في ادم وحوى  
 عليهما السلام فيما حكم الله عنهم وقال ما فيهما كذا ركبهما عن  
 ما ذا الصبح انما ان تكونا ملكين او تكونا من الخلق ليس  
 وما فيهما في كذا انما هي كذا تفهم بيانه وكذا في اتي

الخ  
 من

المحرر في يقول له اني متى تترك الاسباب ان تعلموا ان ترك  
 الاسباب تطلع معه القلوب الى ما يريد انفسه ويخرج باب  
 الرضع وكذا يكتفي الاسباب وكذا لا يفلر والافيا بالحقوف  
 وعوض ما تكون كلامه انك متفكر ما يفتح به عليه من الخلق  
 بل قد خلقت في الاسباب بقوى غير ما فتقر اما يفتح عليه من  
 الذي غير له ويكون هذا العبد من كذا وفقة وانفسه نور  
 وروح الالهة بالافتتاح عن الخلق بل ان الله حق يعود الى  
 الاسباب بتسميه كورقما وتقتل كالمقتل ويعود الالهة في  
 صبيحة احسن حاله كذا في كل امر او كذا صنع بلان وبلان ويكون  
 نصو مفصودا في انفسه عنه بل من راعى الله وفيه يقتصر  
 بل الله في كل امر الى امر الله مستقيم والافضل ان يتركه بزل  
 ان يمنع العبد الرضى عن الله فيما هم فيه وان في جميع عن  
 مختار الله له الذي يختارهم في انفسهم وما لا يخلو الله فيه  
 تولى اعاقبه عليه وما لا خلقت فيه بنفسه وكذا في كل  
 رب لا خلقت من خلقه صرفا واخر حقيقته في خلقه واصفاه في كل  
 صلحانا نصير ابا لخلق انصرف ان تترك فيه بنفسه والخلق  
 انصرف ايضا في كل ما فيهم والوحي يقتضيه الحق من ان تترك  
 حيث اقامه حتى يكون الحق صبيحة هو الذي يتولى اخر اجبه  
 كما يتولى اذ خالو وليس انما ان تترك الاسباب انما لا تترك



ان يتر كذا النسيب فلا يعضم ترك النسيب كذا انما يتر بعوت  
 ليه ثم ترك النسيب بل اعول ليه **ودخلت** على  
 النسيب ايا ابل امر رضى الله عنه وبيع نفسه الغرم على  
 النسيب برضا بل ليه في نفسه ان الوصول الى النسيب كذا في الحالة  
 بعين من الاستقلال بل العلم الكامر ووجود الحالة للنسيب  
 بعقل ليه من غير انما مثله محض النسيب مستغلا بل يعلم  
 الكامة ومنتصور مباح جزا في نسيب من هذا، لا يخرج في حله  
 الى بقاء ليه بل يصير في خرج عما انما فيه ونتبع في محبة  
 بقلت له ليس النسيب ذا واما انما كنت فيما انت فيه وما  
 فسم الله لك ايا ايرضا مورا ايا ايا ثم فلا النسيب ونفي  
 ايم ولما انما انما انما الصري في كذا في جوف من نسيب، حتى  
 يكون الحق صجلا في هو الذي يتولى اخر اجمع في جوف من نسيب،  
 ونفي غسل الله تله الخواطر من نسيب ووجوب التزاحمة  
 بل تسليم الله الله ولا نسيب لما قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من ان قوم كذا يشترط في نسيبهم وفي يكون الاجل في نسيب  
 في نسيب ان نسيب من الله ويكون قصودا من جارة كذا في ما  
 كملت وانما يكون النسيب توصل الى ما ولزله فالنسيب في نسيب  
 النسيب رضى الله عنه كذا في نسيب في دعاية النسيب بفضله  
 حرجة بتكون محجوبا عن ربيع وليتر نسيب مناجات مورا

فمن

**وفيل** ان مودع عليه السلام كان يكره في نسيب امر ابل  
 ويقول من يملك نسيب رضى الله عنه وذا لما نكح نسيب جارة مع  
 الله وفي يكون الاجل في النسيب ان نكح وانما نكحوا الله  
 مكره بل فسم الله وانما مقصود به وليس كليل مورا  
 ايه فيكون كليل وانما في نسيب في نسيب في نسيب في وجود  
 العاقبة وفي يكون الاجل في النسيب ان نكح النسيب في نسيب في نسيب  
 وكذا في الكمار العبودية لما يحكم ان نسيب في نسيب كان يقول  
 وليس في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 ما يتلى بعل الله امر ومورا اعتبار النسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 ذلك في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 سمعت ابا راحة وانما نكح من الله النسيب في نسيب في نسيب  
 ولم يكن نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 مراد الحق من الكمار العاقبة والخارجة بسل من الله النسيب  
 ثم حار يرور على صيلن النسيب ويقول لاهوا نسيب النسيب  
 وفي يكون الاجل في النسيب ان نكح من الله ما يكره وانما نكح  
 منه ما يكره في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 من نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب  
 عليه وسلم انما قال اللهم اجعل قوتي في نسيب في نسيب في نسيب  
 لما زاد في النسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب في نسيب



في الحرف عند عليه السلام ولا تلامح كما كلفه ويتبعه  
في ذلك ما فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلبة من  
هالك اذ قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني ما لا يغفل  
يا تعلقه قليل فودي شكره خير من كثير كما تكفيته ثم جاء مرة  
ثانية وثالثة حتى قال بين انا وبين الله ما لا وفير كل فيه حتى  
صغى جازان الى ان دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما اختاره لنفسه بكونه عاقبة اختياره لنفسه وخذ بعينه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كثر ماله حتى تعطل عن  
بيع الطوائف ان يطعمها خليف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم كثر ماله حتى تعطل عن الطوائف ان يطعمها مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الطلعة النجعة ثم كثر اغنامه  
ومواشيه حتى لم تكن طلة النجعة ثم جاء مصوف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بفك ما اراد مال الجزية ما اراد ما الحنية  
الجزية وانتع من دبع الزكاة وفصقه مشهورة بلان الله  
بيمه ومنهم من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم من بضه منصرف  
ولكنه من الطائفة بما اقام من بضه فجلا به وتولوا  
ومع من حزن باعقهم نفا في فلو يبع اليوم يلقونه بها  
اطعوا الله ما وعده وجاهلوا بكونه وفير يكون الجمال  
في الطلب ان تطلب من الله ما به رطه وغير الجمال ان يطلب

القبول

القبول حظوه كذا قال الله ان يفتح بيننا من يقول  
ربنا اننا في الوفاء وماله في المنة من خلاف ومنهم من يقول  
ربنا اننا في الرضا حسنة وفي المنة حسنة وفلا عواجب  
اننا وفير يكون الجمال في الطلب ان يكون طلبه عن  
شاه في النعمة ولا تار كالحب في المنة وفير يكون الجمال  
في الطلب ان تطلب ولا تستعجل الاجابة وغير الجمال ان تستعجل  
ومنهم من اتى الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله يستجاب  
لا حرم ما لم يفتك دعوت بل يستجاب في وفير على مواعيدها ومن  
عليها السلام كما في دعوت بها حكر الله عنها بقوله سبحانه  
ربنا اكسر كما اموالهم واضرب كما قلوبهم بل يوفو احقر في  
الغزاة الى ان يبعث سبحانه من اجبت دعوتكم باستيفاء  
وكذا تتبع عن سبيل الزبير ما يعلمون بكونه ينزول الله عز وجل  
لها من اجبت دعوتكم واصلها دعوت اربعون كما ما **فلان**  
الشهيد ابو الحسن في قوله سبحانه باستيفاء اي على عموم استعجال  
ما كلفتموه ولا تتبع عن سبيل الزبير ما يعلمون فالسمع الزبيريت مجنون  
الاجابة وفير يكون الجمال في الطلب ان يطلب وهو شاكر  
لله انا اعكر في شاحس اختيار اذا امتع به كاجبة ايشكر  
ان اعكر وايشكر حسن اختيار ربي في المنع بل كاذب من الله  
جاز ان الحكمة له ان يعكر ومن اين لما قال العبد الجاهل ان



يحكم على علم الله ونه يعلم ما به غيب الله وتعبير بالعبور جملته  
 ان يتخير كما شاء بل اذا اسأله باصله بجزء اليه غير مسمى  
 معه وكذا يختار عليه وربما يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة  
 ما اذا ايمنا انهم امره والسر في ذلك ان الله عوا به على ثلاثة  
 انقسام ما هو غير فكلها بالكلية من الله من غير اشتراك الايمان  
 والطاعة وما هو غير فكلها بالكلية من الله الصلابة  
 منه من غير اشتراك الايمان والعصية وما هو منهم من كل امر  
 ما يشاء وانهم والربعة بالكلية لا فائدة ان علمت ذلك الاخير  
 في كل امر من الله في رضى الله عنه وفرض يكون الاجران  
 في الكلب ان يكونوا بالكلية بالكلية فمقتضى معتقدين وان  
 لا يكونوا الى كلهم مشتركين وفرض يكون الاجران في الكلب  
 ان يكلبوا او مع لعمري المستغفل فمقتضى من بول الاخرى ان  
 يسترجعوا من ربه انما في **فصل** في رضى الله عنه  
 عنه ما كلف من الله في رضى الله عنه فمقتضى ما في رضى  
 رضى الله عنه حتى الكلب من الله بوجه يستحق ان يكلب  
 لا يكون كلبه وجود بطله البطله بهاد كمشى لوجه  
 في الاجران في الكلب وليس الفصل بها الحق اذا امر او مع من  
 ذلك وانما يجب ما ناول الغيب وانعم به الهوى سبحانه  
 وهو كلام صاحب النوار الحكيمة على الله عليه وسلم

فب

فب

يا خذ

يا خذ كما خذ منه الملك حسب نوره ولا يا خذ اخذ من جواهر  
 الملك فرفوة عذبة وكل يعيى كما من الرخايع الذي افيح به  
 تصغر بها واحر ونبطل بعضها على بعض في الملك وما لم ياخذوا  
 اكثر مما اخذوا واصبح قوله على الله عليه وسلم اوقيت جوامع  
 العلم واختصر في الكلام اختصارا ولو غير العلم ما بدلت ابي  
 البلاء عن امره ان الكلمة الواحدة من كلامه لم يجيى جوابا عما ربح  
 يعنى روحا في ساحتها فكل بعضهم علمت بما ذا الخريش اربعين عاما  
 وما برحت منه وهو قوله على الله عليه وسلم من اخضر اسلام  
 امره تركه ما يعينه وصرف رضى الله عنه ولو مكث عمر الدنيا  
 لرجع وابوا البلاء لم يعرغ من حقوقه ما ذا الخريش وما اودع  
 فيه من غرائب العلوم واسرار العلوم **انظر** في  
 ان رضى الله عليه وسلم لو توكلت على الله حق توكله  
 لرزقته كما ترزق النحل تغزى واخاها وترزق بكافا يدرى في الامر  
 بالتوكل على الله كما في نفي الاسباب بل يدرى في اثباتها قوله  
 على الله عليه وسلم تغزى وترزق بغير اثبات لها عنى واما  
 دروا حيا وهو سببها ونفي عنها الاظهار بكادته يقول على الله  
 عليه وسلم توكلت على الله حق توكله فما اخذ ثم واغناكم  
 التوكل على الله عن الاظهار معه ورزقته كما ترزق النحل تغزى  
 رزق يومها ولا تغزى لغزها ثقت منها بل فائدة ما يضيء



ما نتم ايضا المؤمنين وحي بزلل ما جاء في السنة عليه وسلم انما انما  
 انما من وضع ايضاً **بل** قلت اكل ادخار ما اذا حكمه  
 او هو مختلف الحال ما علم ان الادخار على ثلاثة اقسام ادخار  
 الكل في واحد ادخار المفتصر وادخار ما يقرب ما بالنفسم وكل اول  
 جميع الخوف ونجدة واستكثار المستوفين مباحاتاً وابتغارا  
 لصحتهم انفعلة على فلو بهم واستوى الشئ على نفوسهم  
 بهم ما تفرغ من الرضا يتهم وان تفرغ من غير ما متهم انما  
 بغيرهم وان كانوا اغنياء الكفاية لهم وان كانوا اعزاء بهم من  
 الرضا يشعرون وعن كل ما ايعتروا تلتعبت بهم الاسباب  
 وتفرقت بهم الارباب اولها كما انفعهم بل مع اكل سبيل او حيلة  
 مع انما بلونهم في فلو بهم متسع لوجع الحكمة واستعمال  
 الحيلة بغير ان تفرغ اعمالهم او تركوا الحوائج من خوف البغى  
 من ستر فلو بهم وفوق ان السنة عليه وسلم من ستر خوف  
 البغى فلو بهم بغير ان عمل يوجب على المؤمن ان يعاين ما هم  
 فيه من اخطون والاصل ما هم فيه من ستر خوف واتكلم ما هم  
 فيه من ستر ان يجوز السنة على ما خضع به من ابطاله وانعم به  
 عليه من نواله وفيه اذا ارادتم الحولمة الزية بما فانا هذا بقله  
 وبطلنا على كثير من خلق تفضيله كما اننا اذا ارادنا ان  
 مطايع برونه حوت السنة الزية عابداً وصفت ما انعم به

نعم

نعمتكم



عليه

عليه موكلاً كونه يجب عليه واحداً ان تشكر الله اذ عابداً  
 من اسباب الرضا والخوف فيها وابتلى بزلل غير ان تحفر بهم  
 بل اجعل عوض احتقارهم رحمتهم وعوض دعاية عليهم  
 دعاؤهم وافضل ما جعله العار ببالته مع رب بما جعله صواب  
 غير المعروب غير هووا محابة قرب الراحه صبارية فيها فوم اكل  
 لمود ومصدق وكرب يقالوا يا استاذ ادع الله عليهم من جمع  
 يردية وقال اللهم كما رحمتهم في الرضا بجمعهم في الاخرة بقادوا  
 بالاستاء انما فلما لادع عليهم فانه اذ امرهم في الاخرة تاب  
 عليهم في الرضا وكلا يقرب من ذلك فليس به يا صفت اسماء رية  
 في الوقت الى البر وفرد الراحه فاحية ولتساء فاحية فتكلم  
 موكلاً وموكلاً وخبروا ثابته بكان منهم عبادون ماء ببركة  
 دعوة معروب رضى السنة عنه واذا انضمت اهل الانجيل والامانة  
 با علم انه محكوم عليهم بما بن العلم وثاب في الشئ وان لم تقبل  
 حنيف عليه ان قبل بقل فحنتهم وان تنقطع كفضيعةهم واسمع  
 ما فان (شئ) ابو الحسرة الخ المؤمن وان كانوا عطاء باسفين  
 واسترحم بالمعروب وانهم عن المنكر والجمع مع رحمة بهم لا تغفرا  
 عليهم **وقل** رضى السنة عنه لو كشف عن نور انوار العباد  
 لكان ما ين السماء والارض ما ضل بنور المؤمن المصير ويكفي  
 في تعظيم المؤمن وان كانوا عن الله غابله فوله رب الربا ليس

على جلد



ثم لورق الكتاب الزهر الصفي من عبادنا فمنهم كالم نفسه  
ومنهم مفتقر ومنهم صابن بالخيرات باذن الله ما نرى كيف اقبلت  
لهم الصلابة مع وجود كلهم ولم يجعل كلهم في خطهم من  
صلابة بيته وكان وراثته كتابه الصلابة باليمان وان كانوا  
كأنهم بوجوه البصير في بطن الواسع الرحمة العظمى المنة  
وانه كما يرى ملكته من عبادهم نصيب العلم وحمل كمنور  
الرفعة والرحمة ووفوع الشجاعة واهم ما قاله رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذبوا الزهب لامة  
بكم ولجاء بفوق يزنبون يستغفرون الله فيغفر الله لهم  
وقوله صلى الله عليه وسلم شفاعتي كاهل الكبار من امتي  
وجاء رجل الى النبي ابي الحسن فقال يا هير في كل انبار حدة  
جوارنا من المنكرات كيت وكيت وكهم من ذلك الرجل استغفرا  
ان يكون صاذا فقال له النبي يا صاذا اكانت تريد ان يعصى  
الله في ملكته من احب اليه صر الله في ملكته بفراجه  
التي تخلص مغفرة ولا تكون شجاعة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكهم من مرتب كثرنا اصابته وذلتنا خالفته او جبت له  
الرحمة من ربه في كل حال وبغور ايمانه وان عطاها له  
**الفصل الثاني من اقسام الاذخار** اذخار المعتصم  
ومع الذين لم يسلحوا الاستكثار ولا مباداة ولا ابتغارا الفدا

والله

علموا

علموا انفسهم الضحايا عن العقر يعلموا انهم ان لم يورثوا  
تقوى عليهم ايمانهم وتزكوا ايمانهم باذخار وتصعبهم عن حال  
المقوكيل وعلمهم بجمعهم عن مقام اليعقوب **وقد قال علي**  
**المنة عليه وسلم** المؤمن الغوي خير من المؤمن من المؤمن  
الضعيف وفي كل خير بالمؤمن الغوي هو المؤمن الذي في قلبه  
نور اليعقوب يعلم ان الله صايف اليه رزقه اذ خاونه يسوخر  
وانه اذ لم يذخر اذخر الخلة وان المؤمن في الخلق من اخر اتم  
واملا انقول في الخلق كماله لا يحل فيه دونه بالمؤمن الغوي  
من يستن الى الصلابة سواء كان فيها اذخار والمؤمن الضعيف  
هو الراخل في الاصلاب مع المراكمة لها والخارج عنها مع الظلم  
**الفصل الثاني** بالنسبة الى الاذخار وعونه  
الصايفون ومع الذين صبغوا الله لتخلص قلوبهم من صواب  
يلم تقفهم العوايف ولم تشغلهم عن الله العلاء في صبغوا الله  
اذ كل مانع لهم والمانع العباد من الصلابة هو اذخار  
التي تخلص بغير الله بكل ما تمت قلوبهم ان توخل الى الله جزيره  
ذلك انطلق الى ما به تعلقت بكرة راجعة اليه ومقبلة عليه  
بالحسنة كرامة على ما اوصيه ومنوعة من مائة انعتبه  
فان بعضه العار من انك ان تترك الحسنة المأمية ومنه من  
وراءه بخير بعد واجبه فلهذا قول الله سبحانه يوم لا ينفع

الروح



ملك ولا يكون الا من اتي الله بقلب سليم وان القلب السليم هو  
 الذي لا تغلبه شهوة ولا غلبة تعلى وقوله سبحانه ولا تقرب  
 وجهك للايمان الا على طاعتك اول مرة يسمع منه ايضا انه لا يسمع  
 الا ما يشاء الله بل هو صوابه الا اذا اكلت جرة الامام سواء  
 وقوله سبحانه ان من لم ياتكم بالبينات ولا يهديكم الله  
 الا اذا اكلت جرة الامام سواء وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 وتر يحب الوتر اي يحب القلب الذي لا يجمع بمشوقات  
 المتعارفات ههنا والقلوب لله وبالله تتركوا الله يصرح  
 لهم بل يعلم انهم الى انفسهم ولم يذبحهم لترتيبهم مع الله  
 الحرة الجاهلون بعين الحق كما تقتضيهم عن الله فلهذا  
 لا تاروا ولا تشغلهم عنه بحجة الحسن الجار ولما خرج من الجحيم  
 يا بحجة الحسن انتم ما منتم من بحجة كرمها على الكون  
 في هذا معنى ما تيسر من كذا تشاكر مني وهو عن علي بن  
 وقوله **بعضهم** لو كلف ان اراعيه لم استمع بان لا غير  
 حتى لا يفسد معه وماذا حال افواه تولتهم الرعاية واكتبتهم  
 البغائية بل لا ترويه هو كذا ام كيف يجوز كذا ان يكونوا من  
 الموحدين ومنهم في حرة رب العالمين واذا اذخر وان يكونوا على ما  
 اذخره معتمدين ام كيف يمكنهم ان يكونوا الى ما سواهم مستغنيين  
 ومنهم موجودا في حرة مشاهرون **فلهذا** **الشيء** ابو الحسن

اي الله

ربي الله عنه فربى كل من اشتهر مرة بسلامته ان يستدعي  
 كنهه فيقول له لو سلم الله بما صاله موصي عليه وعيسى روحه  
 وكبريائه لم يفعل وكذا كنهه ان يفوز به بسلامته بقوله الحق  
 كان هذا حاله كيف يحتاج اليه الا اذا اكلت جرة الامام سواء  
 الى المتأثر وكيف بالمرء الذي لا يدرك اياها فلا تفتنه به وتوكل عليه  
 والله انهم عن الله توكلوا على الله فكان هو الحاضر لهم  
 وكانوا له به فكان لا يعرفونه مع بكاءهم ما انتقم وصرح  
 عنهم ما انتقم اشتغلوا بما امرهم بما ضلهم عما منهم فانه  
 لا يكلمهم ومن بظلمه كما ينهمج برخلوا في الراحة ووقعوا في  
 جهنم التسليم ولذا اذنا التقويخ به مع الله بزلنا مغرارهم  
 وكما انوارهم ولين انهم مع الحاصلية عنهم كما قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سبعون الباعث فيهم يرخلون الجنة بغير  
 حساب فيك من هم يا رسول الله قال نعم الزمهم فون و— كما  
 يستفون ولا يتكلمون ولا يحل بهم يتوكلون وكيف يحاسب من  
 لا شيء له ام كيف يستكسر بعله من يشهد انه لا بعله وانما  
 يحاسب الموحدين وينافسوا في بلون الزمهم وبنهم ما يكون  
 او مع الله باعلون ومن لم يدخر ثغره بالله وتوكل عليه فماف  
 الله له رزقه بوجود العنا وادجور في قلبه وجود الغنا **اولم**  
 بعض الغار من بقال في رزقه اذ حجه كل ما في البيت فتصويف به



بجعلت الازحاج فانها ماتت فحتاج اليها ولا فجر مثلها بمير من  
 جعلت واذا ابا جاب يرون بفيلك اذا انجح ارسلك الى الشجرة جليلة  
 لرا رنحها بلما رجع العارب ونكر قال اخر جيت كل ما في الارافات  
 نعم فان بليسر كلام كونه بفات ما تركت الازحاج خبيثة ان  
 فحتاج اليها بفان لو اخر جيت الازحاج لجا في دافيقا ولا كرا بفتيها  
 لجا في دافيقا بفتيها بان اخر السابغون كل نفسهم وكل كن خزان  
 مضاء وعيسو كبراه ان اسكو الدنيا اسكو ما جف وان بزررها  
 بزررها الجف وليس السعد لما جف برون الباذل لما جف وكل  
 يشهرون انهم مع الله ما يكون بل في ايريم يشهرون وند اير  
 الله ويشهرون فيه بالنيابة عن الله سمعوا قوله سبحانه  
 وانفقوا لما جعلكم مستخلفين فيه يعلموا ان كل ما له لمع مع  
 الله وانما هي نسبة اضيغت اليك واضابة من بها عليه ليري  
 وندوا عليهم الخبير اتقوا مع الكفار ما اتقوا الى امر ارسا وكولا  
 كان الانياء طوات الله عليهم ولا تجب الزكاة عليهم لانهم لم يملكو  
 نعم مع الله حتى تجب عليهم الزكاة فيه وانما تجب عليهم زكاة ما  
 انت له مال الا اذا كان ما في ايريم من ودايع الله يزر لونه به  
 او ان بزررها ينعونه في تخير حمله ولكن الزكاة انما هي كهيئة لما  
 عسا ان يكون من او جيت عليه لقوله سبحانه خزائن امواتهم  
 صرفه تكلمهم وتزكيمهم بها والانياء مبرون من الرفس لوجود

بلاص

كناثرها

كثرة

العصا

العصا ولولا لم يوجب ابر حنيفة رضى الله عنه على الصبيان  
 زكاة لعموم ذنر الحنيفة والحنيفة لا تكون الا بخرج بان اتكلمها  
 وذلك بعوا بلوغ وابع صاها مولد ط الله عليه وسلم  
 نحن معاشر الانبياء ما نورت ما تركنا صوفة يتبين لهم ما ذكرناه  
 ويتضح ما في رداء واذا كان الله الجمع به باله الشاهرون لا حويته  
 كد يشهرون بهم مع الله ملكا لما كنه بالانياء والرسول واسل  
 التوحيد والجمع في الاخر موافق لجا رهم وانفسوا هذا نوارهم  
**في كسر** ان الشايعين واحمد بن حنيفة رضى الله عنه عنهما كانا  
 جالسين اذا قيل شيان الرابح رضى الله عنه فقال احدهما لحنيفة  
 لشايعي اريد ان انا مثل هذا الرشا رايد في ما ذا ان من بفعلك  
 لشايعي لا تقبل بفعلك الا بد من ذلك بفعلك يا شيطان ما تقول بين  
 نفس اربع صحبات من اربع ركعات بفعلك يا جر هذا اقلب  
 غايله عن الله فجب ان يودب حتى لا يعود الى مثل ذلك فخر اخر بفتيها  
 عليه ثم اذنت له بفعل ما تقول فيمن له ان يعون فشاء بفعلك  
 من زميتا وكما من زميتك بفعل او صاها من صبا فان نعم اما على من زميتك  
 بغير الاربعين فشاء فشاء واما على من زميتا بالعباد لا يبلد مع صبر  
**في حريته** ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر  
 موت صفة بلما ان يكون ذلك لما قلنا او لا من ان ادقار الانبياء  
 انما هو امسا بالالهة متعينين به وقتها يصلح انفاقه وانما  
 بالامانة



دخل على الله عليه وسلم كذا بل عاينته او يبين جوارحه كذا  
 كذا منه وانما اذا لم تقع الحوالة عليه كذا ينافي التوكل وما يولد  
 على ان المراد انه اذا كان يبين جوارحه بانه كل من على الله عليه وسلم  
 اغلب احواله عزم المخاض وانما الاخر توضع على الله رحمة  
 بهم واستغفارنا على الضعفاء منهم اذ لو لم يدخل فيهم يترحمون ان  
 يورثهم ببعده كذا يبين حكمه وفردان على الله عليه وسلم  
 ان كذا او انما المستبين كذا طواتر الله عليه ان انشيان  
 ليس من شانه وكذا من وضعه وانما يدخل فيه يبين حكمه وما  
 يتعلق به كذا مقتضى ما يبين **الخبر الثالث** قوله على  
 الله عليه وسلم كذا كذا العلم تكمل الله به رفته اعلم ان العلم  
 حيث ما ذكر في الكتاب ايعر في ربه الصفة انما المراد به العلم  
 المتابع للوحي ففازند الخشيم وتكتفبه الخجاجة قال الله سبحانه  
 انما الخشيم الله من عباده العلماء يبين ان الخشيم تلامذهم ايعلم  
 ومهم من هذا ان العلماء انما هم اصل الخشيم وكذا لما قوله قال  
 العزيز اوتوا العلم والراهم في العلم وفكر في علمه وقوله  
 على الله عليه وسلم ان المللا يكتنع اجنبتا كذا كذا العلم  
 وقوله العلماء ورثة الانبياء وقوله ما انما كذا كذا العلم تكمل الله  
 به رفته انما المراد بالعلم في هذا هو انما العلم المتابع انما هو  
 للموحي انما مع ذلك لا متعين بالفرقة كذا كذا الله وكذا السلام

المسألة

وكذا احساب  
 له في الاخر  
 لان العلم  
 تكسر كسر

رسول الله عليه وسلم اجل من ان يجل على غيره ما اذا اوفى  
 بصادق له في غيره ما ان الكتاب والعلوم المتابع هو الذي يستعان  
 به على طاعة الله ويلزمه الخجاجة من الله والوحي على حور  
 الله وهو علم الله به بالعلم ويشمل العلم المتابع العلم باله  
 والعلوم بما به امر الله اذ انما تعلم الله به قوله على الله عليه  
 وسلم كذا كذا العلم تكمل الله به رفته انما تكمل له ان يوصله له  
 مع العلم والاعز والسلامة من الخجاجة وانما اولها كذا كذا العلم  
 وان معن التكمل تكمل خاص وذلك لان الحق سبحانه متكمل  
 متكمل به رفته العباد اجمع كلهم ما ان العلم اعم لم يطلب  
 به كذا ان هذا ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 بالذم ولما ان العلم كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 لما فان اعلمنا كذا وكذا قال والرفق المعين الوحي كذا كذا كذا  
 به الرضا وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 بصالح علم التوحيد والشرح ما يبين من الوحي والشمس والكبح  
 بصالح من الله الرزق المعين بانه الرزق كذا كذا كذا كذا كذا  
 لان ما وفقت به الخجاجة بانه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 فكبر الشكر بالرفع عن المحاضرة وانصر عن البعثة كذا كذا كذا  
 بغيره ايعوم من ان الرزق المعين الوحي كذا كذا كذا كذا كذا  
 وكذا نصب بالمتاع من العلم كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وهو الرزق المتكمل به الكتاب  
 العلم ثم فسر الرزق الوحي بانه  
 ح







مع كل خلاف التوجيه ورأى ان الملأ لمة وان كل ملأ لغير معه  
ولم يفتقر بخواص الشريعة بعض فرب به في بحر الرزقة وعلا  
حاله بالو بدل عليه وكل ان الشغل ان يكون بالحقيقة مبررا  
وبالشريعة فيقول ان كل الحفنة بله منكل فمع الحفنة  
وكلا وانجامه كظام لسان الشريعة وكل ان ينزل في قوام  
بالو موب مع خواص السناد فكل ولا نكلان مع الحفنة  
من غير تفصيل الشريعة تفصيل ومقام اصل الموازنة مما بين  
ذلك من غير مش ودع لينا خلاصا لينا للشارع **فصل**  
واعلم انه يرد عليه في شأن الرزق امور وتقرض فيه عوارض  
وقد ذكر في الشريعة رضى الله عنه كثير منها بقوله رضى الله  
عنه وسبح في امر هذا الرزق واعصم من الخرج والتعب  
كلبه ومن شغل القلب وتعلق الهم به ومن الزل الخلق  
بسببه ومن التفر والتفر في تحصيله ومن الشح والبخل  
بمصوله ويسر العوارض الواردة في شأن الرزق بمحمدة  
حتى تستوي بلمتك كما قال الشافعي رضى الله عنه  
ما علم ان للفقير بالنسبة الى الرزق ثلاثة احوال حال قبل ان  
يرزقه وفي حال الشغى وحال بعد ذلك وفي حال الحصول  
وحال بعد انقضايه وفي الحالة التي لمة بما ما يعرض قبل  
حصوله بالحرص والتعب في كلبه وشغل القلب وتعلق الهم به



والزل للخلق

والزل للخلق بسببه والتفر والتفر في تحصيله بما الخرص وهو  
الرغبة الغاية بالتفر في التحصيل له والانتداب على ذلك  
وتوفيقا فجزان الشدة وضعف اليقين وبها فاشيان عن عنوان  
الشغل وعنوان الشغل فاش عن وجود الحجة ان لو كان القلب  
بالنوار المتشكك معصرا او بمنزلة معصرا لم تخرج منه عوارض  
الحرص ولو انفسه فورا ليقف على القلب لتفتت له عن حاجتي  
النفسية بله يكفه الحر وعلم العبرة له عن لمة قسمته  
لديوان يوصلها اليه واما التعب في بطلان ما ان يكون تعب  
الخواص وتكون المستعانة منه لانه اذا التوى على الكتاب  
للرزق التعب في الكلام شغله ذلك عن القيام بما واهم الرزق  
مع الراحة فيه اعانة على التفرع الى كرامة الله والقيام  
بجز منه وان كان التعب موقوف القلب على الخواص فهو اولى  
بان يستعانة منه وذلك لان القلب يتعبها تكليها في كل  
الرزق والبقية فيه ويتقلمها ما حلت من ذلك ولا راحة له الا  
بالتمسك كل حال لمة فان التوى على الله وضع انقاله والله سبحانه  
يحملها عنه لقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه **ثم قال الشافعي**  
ومن شغل القلب وتعلق الهم به بشغل القلب بامر الرزق فالحكم  
عكسهم حتى قال الشافعي ابو الحسن انما يجب الخلق عن الله شيئا  
خوفا الخلق ومن الرزق ومن الرزق فاشر الخلق بغير ذلك ان اشتر

كلبه



انما صفة من يخلو من خوف الخلق ولا يخلو من صفة  
 الرزق المقتضى كما صيغوا وشاكلوا العاقبة فلم يجر وجوده وان  
 معتبرا الى ما يفيح بيمينته ويشق قوته وقوله وتعلق الهم به  
 اي تعلق الهم به بامر الرزق توجيها واستغيا فاحترق بغيره  
 فيه منفع بغيره وهذا حاله توجب القطعة وتكسب  
 لنوار الوصلة وينادى على صاحبها جبر اب فله من نور اليقين  
 وبمساهمة من القوة والتمكين وقوله ومن الزل الخلف بهسيه  
 ما علم ان من ضعف يقينه وفك من نفسه افعال نصيبه بالزلة  
 لازمة له كطريقه في الخلف وعزم ثقته بالملك الخف وزد  
 لانه لم يشاكل سابق فسمه الله ولم يكن بصرف وعمل الله  
 بزل الخلق متلفا ولما اتهم متلفا وزد له عوبة اذ فعله  
 عن الله ولعزابه كاخيرة اضر وروح ايلانه وثقته بالمشة  
 لكان بولع عزيمته اولمة العزة ولم يموله ولم يفتن بغيره  
 الخوف بربه بغيره لعله ان العزة لمة جميعا وانه العزيم بول  
 عزيمته والعزيم بول معزيمه باعزته الشفة وزعم التوكل  
 بلم يهين تصرف ثقته بربه في فسمته ولم يجرى كاعتماد عليه في  
 وجود منته ما معانول الله سبحانه ولا تسواوا قنوا وانتم  
 المعلنون ان كنتم موافقين بعض المؤمنين بترك الخلق ووجود الشفة  
 بالملك الخف اباله ايلانه ان يرفع حاجته بغيره وان يرفع

الفتح م

ملاصو

كما صوا توجه فله ولولا ان بعضهم في ما ذا اللفظ  
 حرام عليه من حوائج ربه وادبه ان يفتنوا حوا ربوا  
 ويا صاحبه فبالي مع الخف ونية امنه بجا وجوا واجه بجا وجوا  
 وفل لملو كذا رضى فخرج من ما في الملك ملكه لياح ويا يوا  
 ويزج الله من رفا ليع واعر بوجود الورد بغير اجره عليه  
 منته وكل عليه نعمته وان الله فوكسا ايلما العيس المؤمن  
 خلقا عويرة منها خلقه الميلا والعرية والكاعة والمنة  
 بلة قرضها بالكمع في الخلو في وما المستند بغير رب العالمين  
**فان الله** **الشيء** **ابو الخضر** رضى الله عنه رايته انتم على  
 الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا علي كم قيا بيا من الرضى  
 فوجدت الله في كل نفس بقلت يا رسول الله وما قيا بيا فقال  
 يا علي ان الله فوكسا خلقه حلة المعربة ثم حلة المحبة  
 ثم حلة التوحيد ثم حلة الميلا ثم حلة السلام بمن عرف الله  
 صغ لايه كل شئ ومن احب الله فانه عليه كل شئ ومن وحو  
 الله لم يترك به شيئا ومن امن بالله امن من كل شئ ومن  
 اسلم الله فلان يعصيه وان عطاء اعتزل رايه وان اعتزل  
 رايه قبل عزو فاك يعصيه فوله عز وجل وثيا بيا بكم  
 واعلم رحم الله ان ربع النعمة لسا ليه كمن في اخره عن الخلق  
 وعزم القمض من ارضهم من الخلق للمع وصر وصر احوج



له من الماء الحياة انفسه ومن ظلمت عليه حلة الله فيكم  
 وانا ما جري بان تراه له ولا تقبل منه والحق فيكم  
 انما انبج جري الحق له بله تفرس ايها الخ ايدنا بكم  
 في المخلوقين وكل جعله اعتمادا الى الجبار ايها الجبار انما  
 بالانتم ام عن كل رواح من اعترفت به وان اعترفت بغيره بله  
 بفاه يعرف انه لا بفاه لانت به معتر انتم نذ بعض البعض  
 انفسه  
 ليكن بعد عنكم كمي يستغفر ويشتغل  
 بان اعترفت بغيره من اعترفت به  
 ودخل انتم في بعضه ايها ربي ومن يديكم بقل ما شئنا فذل  
 مات استاذني بفك له ذلك ايها ربي ولم جعلت استاذني من يموت  
 ويقال له اذا اعترفت بغيره بغيره تلو استمرت الى غير  
 هو منته وانظر الى الامم التي كانت عليه على كل من خرفه في  
 لتسبغه في ايدي شجلا انما الامم التي كانت عليه كماله الامم  
 وسع كل شيء على كل من ايها العبد ايها المصطفى قال ابسود  
 ايها المصطفى صلوات الله عليه وسلم له كما يحب المولى وكلها  
 لانت اهل اما وجود او اما امكانا وقد فاك لانت صبحانه  
 ملته ايكم ايها المصطفى ايها المصطفى ايكم ايها المصطفى  
 على المومن ان يتبع ملته ايها المصطفى ومن ملته ايها المصطفى

عزمت

عن الخلف

عن الخلف جانه يوم رجع به من المصطفى نقر من له جيل  
 يقال له العاجلة يقال اما الى جلد او اما الى الله جلد فذل  
 سلمه قال المصطفى من هو الى علمه جليله فانهم كمي ربيع  
 ايها المصطفى صلوات الله عليه وسلم له منته عن الخلق وروجه  
 العاجلة الحق بله فيستغفر بغيره ولا احتال على السؤال  
 من لانت بك ربي الحق افري لانيه من جيل بل ومن هو له بله  
 سلمه من ربي ودنا له رافع عليه جناله وابطاله وخصه بوجوه  
 اقباله ومن ملته ايها المصطفى معاذات كل ما اشغلك عن الله وصر  
 المهمة بالورد الى الله بقوله بله فاعلم عروني ايها المصطفى  
 وانما ان اردت الوكالة عليه فهو في ايها المصطفى ايها  
 لناصر ولفظ ذلك لشيء في ابو الحسن انتم من تبع نفسه  
 نفسه بغيره ايها المصطفى من تبع بغيره نفسه ورجوت الله بغيره  
 بغيره ارجو نفسي وما في الامور الكيما والانس الى من  
 حط له حط له عننا ما جافة فيه وعن الماذل فيه وانما في  
 له نقاد له وهو كيمي اهل البعير عن الله **قال الشيخ**  
**ابو الحسن** عني انما وكان تغلب على نفسه يوم  
 بانفسه وفلت باولري ما حاجته ولم عنيته قال داير فيك  
 في انك تعلم الكيما بحجته كما تعلم منة بقلته صوفت  
 وصر في من حرقه واكن اخا بالبا تغلبك يقال بك اقبل بقلته له  
 اخا



تخرج من الخلق موجرهم على فسمين اعلى واحباء من تحت  
 الى الاعلى اعلمت انهم لا يستقيمون ان يشركوا بشوكه  
 ثم رجع الله بما يفتكف الخلق عنهم ثم تغلف بالاحياء  
 من ايمانهم لا يستقيمون ان ينعو في صغرهم من دين الله به فكيف  
 يا بني منهم وتغلف بالله بفيل في انك لا تقطع التي حقيقه  
 ما اذا الامر حق تقطع اياها من انك لا تقطع وتغير فلا ين  
 يعطي غير ما فسمنا له في الكون **وقال من الخلق**  
 فما قيل عن الكيمياء يقال اخرج الخلق من قلبه واكضع يا مس  
 من ربه ان يعطي غير ما فسم له وليس يد لك في جميع العيس  
 كثر علمه ولا من او منة على ورده انما يدل على نوره ومجده  
 غناه بربه والخيافه اليه بقلبه وتخره من رفا الكعب وتخليته  
 لجلية النور وبذلك الخسران العمل وترى كوالا احوال قال الله  
 سبحانه انا جعلنا ما على الارض زينة لعلنا نبلوهم ايمهم  
 احسن عملهم الجسر الى ايمانهم ايمانهم بالله واليوم  
 ما ذكرنا من الاعتقاد بالله والاعتقاد به والاعتقاد عليه  
 وجميع الخواج اليه والدوام بزيده وكل ذلك من ثمر ايمانهم  
 عن الله وتبعه وجود النور من نفسه اكثر مما تتبعوا  
 سواء وتكتم من الكعب في الخلق بلوتكم انك مع بهم ببعه  
 البحر ما كهم ما كهم الى ايامهم منهم وجميع الامه عنهم وفرد على رايه كالب

لا تشك مبينا وقيل  
 من غير ناله

رايه كالب

رجع الله عنه البحر من رخل جلا معها موجر انقاص ينفون  
 باقامهم حتى جاء الى البحر البحر يقال يا بني ما يلد عن  
 امر بان اجبت عنه لبفيتها والافتح لما الفت احبا بها وكان  
 فرز اعليه صمعا ومريه يقال البحر من عاقت بقال ما  
 ملد الرز قال النورع قال جلا بسله الذي قال الكعب  
 قال اجلس فبنايتك على الناصر **السمعة** فتبين  
 ابا العبد من رجع الله عنه يقول كنت في ابتداء امره بشفر  
 الا فكنورية حيث البحر يبع من يعر منه باقتيرت منه  
 حاجه بنصبه رهم ثم فلتك في نفسه بلعله ايا خزه مني  
 يمتنع في ما بقا السلامة في الذي يترك الكعب في الخلق  
 وصمته يقول طاب الكعب لا يشبع ابدا الا ترى ان حروبه  
 كلما جوبه الكاء واليم واليعز فليها ايا البحر من رجع  
 منة عن الخلق لا تذكرك في شأن الرز بقدر سبقت فسمته  
 وجوده وتفتح بئوته كمنور ما وسمع ما قاله ببعه المستاح  
 ايا الرجل ما نور لما ضفيعا ان يضره بلد بان يضره  
 بقله ويجعل بغيره فلا تاكله بذلك واعلم ان من عرف الله وثق  
 بضائه وكفايته وانه لا يلد لهم البحر حتى يكون بها في  
 الله او ثقت منه بجليه بده نفسه وبضائه الحق او ثقت منه  
 بضائه الخلق ويضيعه جلا ان لا تكون كذا راي بعضه

ير



رجله يلازم الجامع وكذا يخرج منه فتعجب من ملازمته وبكره  
 نفسه من أكله يقال له يوما من أكله قال له فقال له ذلك العار  
 أن في صاحب يهوديا وعوفي كل يوم من عيبي فهو ياتيني فيما  
 يقال أما الآن فبمع فقال له ذلك العار يا مسكين وتفت  
 برعوي يودي وما وتفت برعوي الخف وهو الصلوة الوعر  
 الذي كذا يخلع الميعاد وقد قال وما من دابة في الأرض إلا على  
 لسته رزقا ما يستحي ذلك الرجل وذنب **وعز** أخيه صا  
 خليفه أماما يقال له كلام يوم ما وتعجب من ملازمته  
 ونزكه كذا صاب من أين فاكل فقال فبخر عيول صلاته في ما في الخ  
 خليف من شدة في الله والحكايات كذا كذا **فيل عليه**  
**الرب كلاب** رضى الله عنه لو أن أنسا فدخل بيتا وكبر ذلك  
 لم يست عليه من أكله ياتيه رزقه فقال ياتيه رزقه من حيث  
 ياتيه أكله بانظر في كذا الخجة ما أكلها وماذا أكلها  
 ما أكلها **وقول الشيخ** رضى الله عنه وفي التبر والتبر  
 في تحصيله ما تبر أن تستخرج في نفسه أنه كذا بل من  
 غناه يقيم له بيتا والتدبير هو أن نقول هو من وجه كذا  
 وكذا كذا من وجه كذا أو كذا أو كذا ذلك ودية على  
 لقلب حتى كذا تدري أن كذا مطما ماذا أصليت أم تأيلا ماذا  
 تلوت فتكبر عليك تلك الكرامة التي أنت فيها وخر من أكلها

الله

وتنعصر أصرار ما جاء الرد عليه ذلك بالصور بناء على ما صرنا  
 ردكه بوجوده اليقين واعلم أن الله تعالى قد تولى تدبيره  
 من قبل أن تكون وأما أن أردت نعم نفسه بل لا تتركها فإني  
 التبرير منها لما أضر رآها إذا ما يوجب الحالت على  
 وينع أمدا لكعب أن تطل اليها والمور لا يرعه الخ صبحة  
 لوجود التدبير وكذا نازعة الغفلة بأن عرض ذلك عليه أو  
 خفي بل قيات له كذا نور الإيمان كذا يرعه لولا وكان حقا علينا  
 نعم المومنين بغيره في الخف على الباطل فيد معه ما ذا أمرو  
 زائد **وقول الشيخ** رضى الله عنه ومن الشح والبخل  
 بغير حصوله بما ذاق العوارض بعد الحصول وما يشان عن  
 ضعفه اليقين وعوم الشقة فينبغي يكون الشح ويقع البخل  
 وقد ذاق الخف صبحة الشح والبخل كليهما في كتابه فقال  
 ومن يورث شح نفسه بأكليته مع البخل يكون بهيمة أن الشح  
 لا يلاح معه إلا كذا يورثه والبخل هو البور وقال في وصف  
 المناقب الشح على الخير أو ليحلم يومنا ما حبب الله أعمالهم  
 وفك ومنهم من عاصى الله ليزا تارة من بطله تنصرف وتكون  
 من الباطل بل أنا هم من بطله بخلوا به وتولوا وهم معضون  
 وفك ومن يخل بما يخله عن نفسه والبخل والشح يخلق على  
 أفعال ثلاثة الأول أن يخل بما في يده في واجبات الله

ط  
 صاحب



لثاني ان يتخلل به ولم يتعلف به الوجوب عز وجل الله  
 والثالث ان يتخلل بنفسه ان يتزلزل الله بالخل ولا هو  
 ان يتخلل به قوة الزكاة وفه خوكيت بها او تقوم الحق  
 فترتفع عليه من نفقات الا بوزن في مفرهما والاولا في  
 مفرهم وصغرهم وكنفقات الزوجات وبالجمله وكله في  
 الله عليه السلام فيام به يتخلل عنه ما يكلف عليه لسان  
 الذم وتشتق به العفوية وفي ذلك جاء قوله سبحانه  
 والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله  
 فيشتمهم بعذاب الله قال الله اهل العلم الكثر هو المال سوء  
 لا توة اركانه باء اذا قت بل يكون كثر معناه كما يدخل  
 تحت ما في الدوعيم ولا يتكلف عليه لسان الذم **النفق**  
**الثاني** **اليدخل باليدخل** فيما لم يتعلف به الوجوب كمن اخرج  
 زكاة ماله ثم لم يبدل منه شيئا بعد ذلك وما اذا كان كل  
 قد بعث امر الله به من اخرج ما اوجب عليه ينبغي  
 ان لا يقتصر عليه بان الافتطار على الواجبات وترك فوائده  
 الخيرات انما هو حال الضعفاء بل ينبغي للمؤمن المعتني  
 بلا صلاح نفسه مع الله ان يتزك معاملته الله فيما لم يوجب  
 الله عليه بانه ان كان كذلك كان حاله كمن يطعم ابله  
 يقوم برؤيتهما ويغنيهما ايما العبد قوله سبحانه فيهما كل

عنه رسول

عنه رسول الله عليه وسلم ما تقر به اليك المتفربون  
 بشك اذا ما اقبل عليهم وكلين ان عبيد يتغرب اليه بالتواجل  
 حتى احبته باء الحبيبة كماله سمعها ربحا ولسانا وقلبا  
 ويبدأ او يبدأ بعد ينز الحق سبحانه ان تكرر التواجل والقيام  
 بها توجب للعبد وجود الحب من الله والتواجل كماله  
 ثم يكلف به لسان الجلب من حرفة او صلة او حج او غيره ذلك  
 ومثال الغايه بالبرايخ من الطلوات المقصر عليها والغايه  
 بها والتواجل معها والخروج للزكاة المقصر عليها والخروج لها  
 والمؤثر معها كعبد يشي جعله عليها كل يوم خراجا على كل  
 عباد راسين بما لا يعبد الواحد بانه يات للشيء بذلك وكما  
 يزيد شيئا وكما يعاديه وكما يواذله واما العبد الاخر بانه يقوم  
 ليس كل يوم بما قام به صاحبه لكنه يشتري من الغنى  
 والعبادة ما يبري الله سيده زايده اليه خراجا بعد العبد  
 لا محالة احكنا عن النبي واومر نصيحا من الحب واقر ب  
 ان اقبال النبي ان العبد الغايه بما خورج عليه من متعود  
 للشيء وانما احكنا استغفار من عفوية والعبد الذي احكنا  
 شيئا ما خارجه وماذا بعد ذلك في موقفه سلك مسلك  
 التوكل للشيء والتعريض بحقه فيخرج ان يكتفي بغيره  
 وانما جعل الحق سبحانه الجواب على العباد علمه بما فتح



عليه من وجود الضعيف وبما نفوسهم متصبة به من وجود  
 لكسلك ما وجب عليهم ما اوجب كانه لو خيرتهم فيما اوجب  
 عليهم لم يكونوا به فانيز الم فليك وفليك ما هم با وجب عليهم  
 وجود كرامة وفيه التحقير ما اوجب عليهم الا هو اجنته  
 فصافهم الى الجنة بسلكه فكذلك الجلب يجب ربه من انواع  
 بسا فون الى الجنة بانسلكه **فتبين** اعلم رحمة  
 الله انا قلنا الواجبات من اينا الحق سبحانه جعله  
 كل ما اوجبه نكوه عا من جنسه في اى انواع كل من يكون  
 في ذلك النوع من ذلك الجنس جلي بمر الما عسله ان يقع من  
 الخلل في قيام العسل بالواجبات وكذا لاجام في الخريش  
 انه ينخر في مفر وضلالة العسل بان دفعه منها شئ من كل  
 من النوايل بما هم رحمة الله فاذ اوكلا تتر مفتوحا كمال  
 برحق الله عليه بل ليكره في فاضلة حبه فوجب ان يكتب  
 على معاملة الله بهما لم يوجبه عليه ولو كان العبد  
 لا يحدون في موازينهم الم جعل الواجبات وثواب ثروا  
 الخ ملات لبعائهم من الخبز والمنة ما الم خير طاص وما الم خير  
 حازر بسجل ان الباعث للعباد باب المعاملة والهيبة نعم  
 لاسباب المواطنة واعلم ان الحق سبحانه علم ان في عبادة  
 ضعفاء وافوايا با وجب الواجبات وتيز الخ مات باضعفاء

افشوا

لقتلوا في الفياح بما اوجب والتمه لما حرم وليس في قلوبهم من  
 سلكوا الحب ووجود الشغب ما يجلهم على المعاملة من غير  
 الجباب فبهم كمثل العسل يعلم السيل منه انه ان لم يينا رجه  
 لم يسوا اليه شئ بلزلا وقت سبحانه الم وراذ ووضف  
 وظايف العبودية وعمره في لبا بالظالم والغارب والزلزال  
 وصبر ورقة كل لفضح مثله في النطلة وبالحول في الم سوال  
 الشامية كالعز والماضية وبوقت حصول النفعة في الزرع  
 واتوا حقه يوم حصاده وبعض غدا الحجة في الحج وشهر رمضان  
 في الصيام موكفا الوكاف ووفتها وجعل للنفس مريها  
 بنواها بسعة الحنوك والنعيم في القباب والملك لك  
 انه ابعث عنه جعلوا الاوقات كلها وقتا واحدا وانهم كل  
 فمجا الى الله ما صا يعلموا ان الوقت كله له يعلم يعلموا  
 شئ منه نفيم **ولله الجلال الشيعي ابو الحسن**  
 رضى الله عنه عليه بورد واحر ومولاه سفا الم سوي  
 وحقبة المولى ابنت الحجة ان تستعمل في الما يوا من محبوبه  
 وعلموا ان لا نفا من اذات الحق عنهم وود ابعه لر يسر  
 يعلموا انهم مكابون برعايتهم بوجبهوا المصمم لزلزال وكان  
 له الربوبية الدائمة كذا له حقوق ربوبية عليه د الجنة  
 بر ربوبية غير موفقة بالماوقات لحقوف ربوبية ينبغي



ان تكون ايضاً كزلة لولا يقول الشيخ ابو الحسن ان لكل وقت  
 به صهيبة العبودية يقتضيه الحق منها حكم امر بربوبية  
 ولنجس عنان المفلان ليله فخرج عن غرض الكتاب **القياس**  
**الثاني** في اقسام اليتار وهو اليتار بالتفسير وماذا هو  
 بطل الوجوه الثلاثة وانما اثر بغيره كاجله من اثر الله بطل  
 وجبه عليه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 رتبة بلاه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 يصغروا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 لا يصغروا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 فهو صهيبة علمهم ان لا يصغروا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 اليتار بالتفسير هو الحكم الوجوه يكون اليتار بغيره بغيره بغيره  
 الوجوه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 رتبة بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 بان الكتاب بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 من اقسام العوارض في ثلث الرزق باننا ذكرنا ان العوارض  
 التي تفرق في ثلث الرزق على ثلاثة اقسام عوارض في ثلث  
 الحصول وعوارض في ثلث الحصول وقد تفرق في ثلث الحصول  
 الشيخ في ثلث الحصول وعوارض في ثلث الحصول وعوارض في ثلث الحصول  
 ونفاذ من الحاصل والنتائج عليه واما المتعلق اليه ينبغي

لما ان تتكلم فيها ايضاً واصل قوله سبحانه لكيما تتقوا  
 كما ما بانتم وكما تفرقوا بانتم واصل قوله سبحانه لكيما تتقوا  
 وسلم لما تفرقوا بانتم واصل قوله سبحانه لكيما تتقوا  
 ان الله ما اخبر ولم يعلل ما لم يعلل ومن اسبغ على بغيره بغيره بغيره  
 رتبة بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 القطعة اذ لو وجد الله لم يفرق شيئاً دونته من وجوه رتبة  
 بل لا يفرق شيئاً دونته حتى يكون له ما فداه وليعلم العبر ان ما  
 بانه ليس له رزق او ما كان رزقه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 ما ذنب عنه الذي غيره بل كان عارية عن رزقه اخذ العارية واعادها  
 واسترجع الشئ من استودعه وكان لبعضهم ابنة عم مستأجرة  
 عليه من الصغر فلما كبر جازها لهما ما منع من زواجه اياها ثم تزوجته  
 غيره فجاء اليه بعض اهل البيت وقال له يصح لك ان تقترن  
 الى هذا الزوج الذي تزوج ابنة عمك اذ كنت انت المتكلم  
 من وجبة اخيه زوجته في الكاذب ويحب بان يكون محرزاً من المنع  
 كما ما بان قوله سبحانه ومن الشاكرين بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 احابه خير الكمال به وان احابه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الرتبة والآخر بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 وجوهها المتراكم كيف قال بان احابه خير الكمال به اي احابه بغيره بغيره  
 الخير ولو جرح عن الله تعالى لما الكمال بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

بليس له ؟



وكذا الله عز وجل عز وجل  
بغيرها لقوله تعالى وان  
اصابتهم فتنة وان  
بغيره الله المستنصر الذي  
كان له ما كنا انقلب  
عنا وجهه اياك فمصر عطفه  
ونحن قلنا نعمه وعطف  
فليس وماذا الله لا يعرف  
معرفة بالله تعالى ولو  
عرف الله تعالى اعني  
وجوده عن كل موجود  
وامتنعى به عن كل  
موجود ومن غير الله  
يخرج منها ومن وجوده  
يعبر منها وكيف يعبر  
منها من وجوده  
لكل شيء وكيف يعبر  
من وجوده  
في كل شيء  
عند أهل المعرفة لا يتصور  
وجوده ولا يعبر عنه  
بوجوده مع لبيق  
أخره ولا يعبر عنه  
لأنه لا يعبر إلا ما وجد  
ولو امتنع حجاب الوهم  
لوقع العيان بما في  
العيان ولا يفر نور  
بغيره ان يغطي وجود  
الأكوان وان قد جهت  
ما لا ينبغي له ان يكون  
وان كان موجودا في  
وجوده في وجوده  
او بغيره في وجوده  
الذي ابره وجوده  
ما كنا نؤكد عليه السلام  
عبر الله عن نفسه  
بما انتقش به الحكم

عبر  
عن

الهي

ما لا ينبغي له ان يكون  
وان كان موجودا في  
وجوده في وجوده  
او بغيره في وجوده  
الذي ابره وجوده  
ما كنا نؤكد عليه السلام  
عبر الله عن نفسه  
بما انتقش به الحكم

لبيك كل حالة خاصة بغيره  
كل حالة واحدة بغيره ان  
يقول له لا تكلم مني ان  
ابعد ذلك بعد ان  
تكون في وليه فالله  
دركه في كل يوم  
ويغيب ويغيب ويغيب  
ويغيب ويغيب ويغيب  
ما من له ولا تغيب  
سواي وما سواي  
بالعلم فتكون  
الغنى موصوب وبه  
لنا من يبيع  
وان اطاقته  
يعبر الله  
زالت كاهنه  
وكل شيء  
عبر ما سواه

عبر  
عن











الرزق **امثال** **اخ** مثل الخمر مع الله والنزك كدبر  
 معه كعبين للملح اما احدهما يشتغل به وامر سيير  
 ولا يلتفت الى ملبس ولا ياكل بل همته **خ** حرمته  
 السير بما شغله لا يراى المتفرغ لحضوكن نفسه والعبر  
 الاخر كيف ما طلبه سيير وجور في غسل قبايه ومياضة  
 موكوبه وتخصير ريقه بالعبد الاول او بالباقيك السير  
 من العبد الثاني المشتغل لحضوكن نفسه وبما يتبعه عن  
 حقون نفسه بل سير والعبد انما اشترى للسير  
 لا لنفسه كذا له العبد البصير كثره لا مشغول بحقوق  
 الله وما اعانت امره عن حجاب نفسه وبما تقابلها كان  
 كذا له فقام له الحق فمجدانه بكل امر وتوجه له يجر يد  
 عكابه لصوف في توكله ووريتوكل كما الله بموحيه  
 والغافل يسر كذا له الخمر الى كذا تحصيل الصواب  
 ذنبه وفيه كذا في الله فوطئه هو فانيا بوجود  
 التدبير في نفسه لنفسه كذا عليها مفكوحا به  
 عن وجود حسن النعمة وصرف التوكل **مقال** **اخ**  
 مثل التدبير مع الله كذا لكل النعمة في عزم استواء  
 الشمس باذا المستويات الشمس في كذا الخ كل كذا في  
 منه البقية رشم كذا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا

ر

اذا اقبلت

اذا اقبلت القلوب تحت منها وجود التدبير البغلاء  
 رشم من تدبير العبد ابق في نفسه لغيره عليه التكاليف  
**مقال** **اخ** مثل الخمر مع الله نفسه كذا باع اذا  
 او عبوانم بعد المبايعه واقبالا جاء البائع للمشتري  
 يقال له كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 وابعد بها كذا او جاء البائع ليعمل كذا في كذا في كذا  
 بعث ويسر له بعد البيع كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 المبايعه منازعة وقد قال سبحانه ان الله اشترى من  
 المؤمنين انفسهم واموالهم بعلو الثمن ان يسلم نفسه  
 لله وما اشترى اليها الله انفسا ما والله اشترى ما ومن  
 لازم التسليم كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 الرزق في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 قال العبد الزم طاعة الوارثا بها كذا في كذا في كذا  
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 له بوجود الكفاية وكذا يعلم من الرعاية كذا في كذا في كذا  
 امر الله في الرضا بالكاية والموافقة وضله وجود  
 الفصمة بليقتم العبد بخمسة بار انسير فاني عليه  
 بمسنة قال الله سبحانه وامر اهلها بالاطاعة واصبر عليها  
 كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا



بلانه **مستل** **ال** آخر مثل العبر مع لمة في صلا،  
 لانه فيا كذا لعل مع انه ولم تكن له لمة مع ولدها  
 من قبل التما ولان في حقه عن رعايتها كذا لمة المؤمن  
 مع لمة فام له الحق سبحانه بحسن الكفالة فهو  
 سابق اليه الفزود ابع عنه الحق وروا رسول الله  
 صا لمة عليه وسلم امره معهما ولدهما بفعل اقربون  
 صا، كاحقة ولدهما في النار بفعلوا لهما رسول الله  
 بفعل صا لمة عليه وسلم لمة ارحم بعبده المؤمن  
 من صا، بولدهما **مستل** **ال** آخر مثل العبر في الرضا  
 كمثل عيدا قال له ليس اذهب الى ارض كذا وكذا  
 واحكم امرها لانه قاص من تله كذا في بنة كذا وخز  
 انبته وعوقبه باذ الاذن له اليس في ذلك معلوم انه  
 قد اباح له ان يله كذا يستعير به على افاقة بنيت  
 ليسع في قلب الغرة ويفوم بوجود الماقة كذا  
 ليعبر او جو، الحق سبحانه في صا، الدار واما ان يترده  
 منها لجهاد، بفعل وتزود واجلن خسر الخا المتقوى معلوم  
 انه اذا امر، باذ لمة اخرى بعد اباح له ان ياخز من الرضا  
 ما يستعير به على تزود واستغرا، وثا صا **مستل** **ال** آخر  
 مثل العبر مع لمة كمثل سبل له يستلن امر عبده ان يكون

بسم

فيه غار صا وزار عا وما يله بمصلحة بلان كلان صا  
 ليعبر عير امر به لافا يله يله كلبه مع لمة ليعبر كذا يخرج  
 عنه ميسر الصير يله له وكذا مانع ايله من اكله وكذا  
 يستلن باذ اكل منه عمل فيه كذا في العبر ان  
 ياكل ما يستعير به على الخزونة وان ياكل اكل التمتع  
 وان يله **مستل** **ال** آخر مثل العبر مع لمة كمثل واسو  
 عن صرغ صا كذا او بنا ربا كذا بفعل له لم يعلت صا اذ ابعال  
 لور عسلا ان يخرش في يمين اللول ما يحتاج اليه قبل  
 وجود كونه حيا منه فيه اجترى اذ اعركه الحاب قبل  
 وجوده، ايمعه اياه بعد وجوده كذا لمة العبر مع لمة  
 صا له الحق سبحانه الحمد في قبل ان يله صا، في صا،  
 الواه كذا الحمد صا بعد لوجوده ان يبعث الما في انه  
 سبق عطاؤه اياه وجوده ومفنة عليه كذا لمة اذ صا  
 اعلم في الما كذا قبل ان يكون العبر وقبل ان يكون صا  
 عمل يله صا له كذا في كذا لمة واخبر، ليعبر بما نفع عند  
 ايمع لمة قبل لوجوده ويمنع لمة وجوت **مستل** **ال**  
 آخر مثل العبر مع لمة كمثل اجير اقباه مله الى دار  
 وام، ان يعمل عمل بهما كلن اللمة ليا به بالاجير ويتخوف  
 في دار، ويركه من غير تغرية اذ هو اكرم من ذلك كذا



العبر مع لغة بلاد فيلادار لثة والجمير هو انتم  
 والعمل هو الكاعة والحاجة هي الجمعة ولم يكن لثمة  
 ليبلغ بالعمل ولا يوفى له ما به فستعين عليه **مثال**  
**آخر** مثل العبر مع لثة كمثل ضيف في كل ملك كريم  
 في داره حتى على الضيف الما يستنم بما كل وامشرب كانه ان يعل  
 ذلك كل في لثة منه فتمتة للملك وصو كفن منه وقد  
 تقدم في لثة من قول الشيخ في ابي مرزوق في لثة عنه  
 في لثة لدية اار لثة واعيد بها ضيوفه ولم يكن  
 سبحانه ليأمرنا بالضابطة على لسان رسوله على لثة عليه  
 وسلم ويكون لما تاركا بالتمتع بها بما كل ومشر جب  
 صفوت في دفع الملح اذ لو لا فقهه في لثة لما كان تتمه  
 بشانه **مثال** **آخر** مثل العبر مع لثة كمثل عسل لمر  
 الملح ان يفتح في ارض كذا الجارب العروا الذي هنالك  
 وان يزل غزوه في مجا صوته وان يدوم على محاربتة  
 بمعلوم انه اذا الرى بذلك ان يبيع له ان يد كل من امراء  
 قلل البلدة وحنانها بالامانة ليستعين بن لثة على  
 محاربة العروا الذي امر الملح بمحاربتة كذا القبل  
 لستكم الخ سبحانه اار لدية وامرهم سبحانه فحان  
 لشيكل ان يجل مرة النبوة بقوله وجل هو في لثة حق

جمل

جملده وقل ان لشيكل ان لكم عرو بلما انتم  
 لحد رتبة اذ انهم ان قتلوا من مفتة ما يستعينون  
 به على محاربة لشيكل ان اذ لرتكت المائل والمشر بسم  
 يكتن ان تقوم بكاعة ولا ان تنه في حزمة بعدة تضر امر  
 الملح بالجاهوة ابا حمة قتل ما هو منسوب للملح مما هو  
 بعد لثة على كرفن كذا مائة محبوبة بالحيانة **مثال**  
**آخر** مثل العبر مع لثة كشيخة غر فيها غار فيها كذا  
 ثم تها وتا حها بعد علمت ان الصخرة  
 انه ما كل في لثة فيها وفيها السفير كيب وموحي  
 على فتاجها مريد النبا كذا لثة افت ايما العبر فتج لثة  
 غار صم وهو صا في كل وقت قائم له بوجود التقوية  
 بله تتمه ان بقع صر فتج وجوده في ينع على الصافي  
 بعد ان صر بانه ليس بفا **مثال** **آخر** مثل العبر مع  
 لثة كمثل لثة له عيس بندا ارا وحسنها وبعجها وتو  
 غرهما وتل المشتهايات فيما في غير الموضع الذي هم  
 العيس فيه ومو يري ان ينفذهم اليها ان في اكل ان اعتناؤ  
 لهم فيما اذ لمع عنوة ومثله لهم بعد الى اطة اي نعمهم  
 ما هنا ان قتلوا من مفتة وبطلت كعامه وهو فو  
 فيما لهم الامر العكس والبطل الجسيم كذا لثة العباد مع

نور



لثمة جعلهم في الدنيا ومثلهم الجنة بما حصل  
 لهم من الخير وكثير من ان يمنهم ما يمنع به وجودهم  
 لولا انهم كانوا من رزق ربكم ولشكرهم له وقال يا ايها  
 الرسل قلوا من الكسيت واعلموا انهم قالوا يا ايها  
 الذين آمنوا قلوا من كسيت ما رزقناكم ما ذا الاخر له  
 الربا في ومن عليه به كما يفرض العاقل بان منعها منه  
 بانها منعها ما لم يقسمه لغيره في نفسه لئلا يلبس له  
 ويكون له المنع منه لافتر اعلم ان فيه مصلحة  
 وجوده ونظام امره كما يمنع قواي الماء على الشجرة لئلا  
 يتلفها دواعي المتغير **مسألة** **اخر** مثل المتعمم بأمره فبها  
 لا تغافل عن اتزوا كما في مثل انسان صاحبه فبهم وقد  
 كذا ان يغيرهم ووقع عليه ذباب بالاشتغال به  
 الربا في ومن عليه به كذا في كذا فبها اذا عمل ربح  
 ما من وجوده لا يغفل ولو كان بالاعمال من جهة كذا كذا  
 واشتغل عنه وعرض حوائجه ونحوه عليه بالعبادة في  
 الربا في وكذا في كذا في كذا المتعمم بأمره فبها  
 عن اتزوا كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 كل من في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 مسئول عنها وموقوف فيها وكذا في كذا في كذا في كذا

ملان

طرف الاحتكام به بالنسبة الى الخيرة كضمة الزيد  
 الى معاجات كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 لثمة مثل الكحل مع ربه كما يقول مع كذا في كذا في كذا  
 كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 بحسبه وازاله كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 مع لثمة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 من مثل الرزق لعله انما يحفظه كذا في كذا في كذا في كذا  
 بظنه كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
**اخر** مثل لا يعمل مع لثمة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 بالشرية والاحسان الى عباده غير مع ربه بالمنع موقوف  
 بالوجود والعكس بالعبادة واثق وكذا في كذا في كذا في كذا  
 من سبب القضاة بالخرجه كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 كل من سبب توبة شفيق الباطن قال عبود في زميل  
 مجاعة موحدة غلا ما من سبب كذا في كذا في كذا في كذا  
 لناصر فيه نعم بغلت له يا فتى اما تعلم ما لناصر فيه  
 بفان وما انا في ولو كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 يوم ما احتاج اليه بغلت في نفسه ان كل من سبب ما في كذا في كذا  
 كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا



مثل العسل المتسبب المرزوق في وجوه السبب كمثل عسل  
 فزان له العسل اكله وكل من اكله ومثل الخبز كمثل عسل  
 فزان له العسل اكله افتح من متين وانما الصوف له متين **مثال**  
 العسل لثنا فزان له في كذا صباب فزان له الرجل يعفر تحت  
 له صباب اذ المكنز الصبا هو في كذا الله وحده ولم يلزم  
 من مفعول تحت الصباب ان يضيف المحلول بل علم انه ان لم  
 يكن فيه لم يوجز موصفا كذا له الصباب ميار في المنق  
 في كذا في الصباب وسمته متعلقة بالثمة كما لم يجر  
 كذا ولم يفسر عليه لفظه في ما صاب **ومثال**  
 الوافق مع كذا صباب الغلاب عن وليها كمثل البيمة يعبر  
 عليها ما كذا بل لا تلتفت لثمة وهو كذا كذا والاعين  
 كذا فيهما ما يذوق عليها ما اذا عبر صابها بصحت لثمة  
 بعينها وتشتوق لثمة اعتياد ما منته انه يتولى كذا  
 ما الغلاب كذا كذا انه اذ اجر عليه كذا حصل كذا في الخلق  
 فتمس كذا منهم ولم يخرجهم عنهم بمس كذا لثمة بل البيمة  
 احسن حال لثمة او كذا كذا كذا بل هم اصل او كذا كذا هم  
 لثمة بل لثمة **مثال** **آخر** مثلك لثمة مع كذا صباب والناظر  
 لثمة لثمة كمثل رجلين دخل حلقا اخرهما وامر العفك  
 وكذا في كثير البلاء والخرق غلاب عليه باذ اتوفى كذا

فاذ العسل

بل لا العسل فيعلم ان له مع ما من ورايد يصرفه ويجري  
 في يده يجمع اليه لثمة لثمة ما كذا في كذا او يعطى  
 يشاء واما الاخر ما يذوق الاضرب فيقول لثمة الاضرب  
 الصبي لثمة ما كذا ففكت ما كذا يقال له كذا في كذا وصل  
 الاضرب يسمع شيئا او يعطى شيئا او يعطى لثمة في كذا  
 ويجري ايكم بهما ما اجرى فيهما **مثال** **آخر** مثل المعبر  
 كمثل عسل للملح جعله في بستانه ليقيم باصلاح فثمة  
 بل المعبر ان ياكل من ثمرات كذا البستان ما يتقوى به على  
 الغراب وان الزراعة فيه وليس له ان يذوق كذا في كذا  
 البستان لثمة ودير غنم بان اذ في كذا في كذا  
 امسا كذا في نفسه وسمته لثمة في كذا **ومثال**  
**العسل** الذي لا يذوق كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 علم انه كذا ايضا في كذا وكذا يملك بل يذوق له كذا في كذا  
 باعتنا في كذا عن كذا في كذا وبعثنا عن ان يحتاج ان  
 يعطى كذا في كذا وانه بماذا العسل حر ان يواجمه بالاقبال  
 وان يسعفه بالاقبال **ومثال** **الآخر** **بالماء** كذا في كذا  
 لثمة كذا في كذا مع كذا في كذا كذا في كذا في كذا  
 يورده وكذا في كذا في كذا اما اختار العسل له باذ اجمع  
 ماذا العسل ان امسا كذا في كذا امسا كذا في كذا

ان لا تها



لنفسه حتى يتخير موضع صفة يكون له طاريا حين  
 يفرح عن صفة ارادة صفة بماذا ابا مساه غير مألوم انه  
 امسك تسير كالتعبه كذا اهل العربية بالمتة اربع لوا  
 بلله وان امسكوا بله يتغوز ما فيه رطل وكلا يدون  
 يميزهم وامسكهم الا اياهم جميع خزان امنا وعسير كبراه  
 واحوار كرماء من حورهم الخف منق اثار بلهم يميلوا لما يحب  
 وكلا اقبلوا عليها بود من حورهم من ذل ما صكر في فلوهم من  
 حب الله ووده وما امتلات به صورهم من عظمة ونجس  
 وليس الله سبحانه برون الباذل له بطارت الاضياء بيبي  
 ايرجيم كيم في خزان الله من قبل ان تطل ايهم علما منهم  
 ان الله يملكهم ويخلق ما يملكهم ومن لم يحس الامساك له  
 لم يحس الله له بل جميع **بصل** في كرمه مناجات  
 الخف لعبه على السنة مواقب الخفايف في شأن الترسير  
 والرزى **ايها العبد** الف سعة وانت متميم باتيك  
 من المريد واجح بسمع فليج باننا عندك نصت ببعير  
**ايها العبد** كنت بتويري لي من قبل ان تكون لنفسك  
 بكن لنفسك بان لا تكون لها وتوليت رحا يمتد قبل كهور  
 واذا كان على الرعاية **ايها العبد** انا المنع بالخلق  
 وانتصوري باذا المنع بالحقم والتويري لم تقا وكنتي

واصح

في خلق

في خلقه وتصويره بله تقا ركتي في حكمي وتويري في  
 انا المولى للكيه ويسر في حكمي واذا المنع في حكمي وكلا  
 احتاج اليك وزني **ايها العبد** من كان قسيرا له فبك  
 الميجاد بله تقا ركتي في المراد ومن عودا حور المنظر منه  
 له بله تقا بله بالعناء **ايها العبد** عودا قد حور من  
 المنظر منه له عودا في اسفاه التويري منه معه **ايها**  
**العبد** اشك بعور وجود التويري وجبر بعور وجود  
 البسلة وضلا بعور وضوح العري اما جيلد علي علمي  
 بانه كذا مكر له غير اما تحييد من المنازعة في ما سبق من  
 وجود خفي في **ايها العبد** انظر نفسه وجودا من  
 الكوايف ترى انك مثل في في ابعالي بما كنهه بما ليس بعالي  
 ومن طمعت في فيا من قبل كيتي وانت من ملكيتي بله  
 تقا ركتي روي بتي وكلا تقا ما بتويري بعور وجود الا بتي  
**ايها العبد** اما يكتفي في انك كنه اما يوجب تكونا في  
 صابن عوامي في في **ايها العبد** من احوشت اليك  
 حتى تحتال عليا ومتى وكلت شيئا من ملكتي لغيري حتى  
 اذ لك اليك **ايها العبد** عودا له جودي من قبل  
 ان الخمر في وجودي وكنت بتويري في كيتي بكي  
 يكتفي جودي **ايها العبد** من خابا من كمت له مويري



ومتر حنل من كثر له منتحرا **ايها العبر** تستغلا حرمته  
 عن كلب فستين وليست على حسن الكفن في عن اتمام ربوبيتي  
**ايها العبر** لا يتغير ان يتهم بحسنه وان ينزع مفتور  
 ولا ان يضاد فمأركلا ان يعترف بحكمه ولا ان يعال مع مع  
 لكيف **ايها العبر** لغد باز والنج من خرج عن المائدة معي  
 ولغد في كلب يسير المزدحم احتال عليّ ولغد طعم بكن الغدا  
 من صرف في العاقبة التي ولغد استوجب انتم مني عيب اذا  
 فخر في غدا في ولغد استسعد باقوى الحساب من استسعد  
 بصيبي اني ابيت في نفسي ان اجازي اهل المذبح بوجود  
 الشكر من واز اكرم ما شير وواحد ما عفو وان اكرم ابيهم  
 وان احييهم عليهم بنوع غير من روح الرضا ونعيم التقوي  
 بلواذ من جموا عنبر فستعوا بتر بي في لهم عز تدبيرهم  
 لا نفسيهم ورجعوا مني عن رعايتهم اياها اذا كنت اسلك  
 بهم سبل اهل الرضا والنج بهم مني اهل المولى واصفى  
 بهم في كبري ايضا واجعل عنايتي بهم وافية لهم من كل  
 ما يجامونه وجاهل به لهم جميع ما رجعونه وذلة عليّ يسير  
**ايها العبر** في يد من ان تربد فاولا تر يد معنار فختار  
 له ان تختار فاولا تختار معنار من ضل له ان ترانا وارضنا  
 له ان ترنا صوانا **ايها العبر** ان فضيت له بل را دة

ظهور

٩٨  
 كنهور بظهر علمه وان فضيت عليه باغ اريد ان اورد في  
 فضا في اسرار كعب اليك **ايها العبر** لا تجعل جزاء  
 ما اكرمنا به من نعمته وجود منازعتي واعوض ما احسنت  
 له بالفضل الذي في ميز تدبه وجود مضاد في **ايها العبر**  
 كما سلمت في قديم ارضه وسما في وانفرا في بيها في كبري  
 وفضا في سلم وجود في بانك في ولا قديم معي بانك معي  
 والخز في وكيله وثق في كعبه اعكاه عكاه جيلد واصبع  
 في جليله **ايها العبر** اني حكمت في اني انه لا يفتنع  
 في قلب عبيد في ضياء انفسهم في وكلمة المنارعة معي  
 بمن كان واحر مني في كبري معه باختر نفسي وبيها  
 اذا اقبلنا فورا ان تستغلا باق نفسي بل لا تضعف قورا  
 يا من رجعنا ولا قور لئلا نجوا انتك على عني في يامن اعزنا  
 وحيث انت اهل عونا من ان تستغل بغيرنا في خلقنا  
 وايها كلبنا وحيث انتك عننا في لما جرتنا بان استغل  
 بنفسك جيتنا وان اتبعنا صواما كبر دقة وان رجت عنا  
 فرتنا وان تودعت في باعنا صواما جيتنا **ايها العبر**  
 اما كعبا لو التقيت وصالوا امتريت اخانا الذي خلقت  
 بصوتك وتصرفت باعكيت اما ينفذ لك من منازعتي  
 فيما فضيت ومعارضة فيما اتيت **ايها العبر** ما امان في



من نازحهم ولا مخرج من ذنوبهم ولا رخص في من ضكاهما  
 انزلته به المخرج ولا اختار في من اختار معهم ولا امتثل  
 امر في من لم يستسلم لغني ولا عي من من لم يعوض امره ابني  
 ولغير جملتهم من لم يتوكل علي **لَيْتَ الْعَبَسَ** يكفينا من  
 الجمل ان تسمك لما في يدك ولا تسكن لما في يدي وانما اختار  
 له ان يختار في بتختار علي ويحب كما تجتمع عبودية واختيار  
 ولا كمال وانوار ولا توجع في التوجع كمالا فاما انما  
 او انت لنفسك باختر علي بيان ولا تستبر الهمم بالخسران  
**لَيْتَ الْعَبَسَ** لو طابت مني الشغيم لنفسك جملت  
 فكيف اذا بدت لها ولو اخترت معي ما انضجت بكيف  
 اذا اخترت علي **لَيْتَ الْعَبَسَ** لو اذنت له ان تدير كان  
 فجب عليه ان تستجيب من ان تدير وكيف وقد امرت ان  
 تدير يا مسموما بنفسه لو انفتحتا اينما استرحت ويحب  
 اعباء التوهم كالجمل اما البر بومعة وليس يغوي عليها ضيق  
 البشريته ويحب انت محمول بلا تكرر حالم اردنا را حمتا  
 بلا تكرر فتجانب من في كماله الماحض واعكالي  
 بعد الوجود ما تشاء كل يضيق له ان تمارعه فيما يشاء **اَيُّهَا**  
**الرَّعْبُ** امرت ان تجزم معي وضعت لك فضيحتي باصطفت ما  
 امرت وشككت فيما ضفت ولم اكتب له بالاضاح حق انصفت

والحق

ولم اكتب بالنفس حتى مثلت لجا كبت عباد ايعسون  
 مفلت وفي السماء رزقكم وما توعدون بورع السماء والارض  
 انه لحن مثل ما انتم تنكفون ولغير اكتب برصع العار جوف  
 واحتمل علم في الموفون بلو لم يكن وعوي لعلموا اني  
 كذا انكع عنهم وارادت رزقي ولو لم يكن ضا في لوتفوا  
 بوجود احصا في ومن رزقت من غيل عفيف وعطاف بكيف  
 لا ازرق من اكل عفيف ورعا في ويحب الغل من الشجرة صو  
 مسا فيها والمو للخليقة ومو بارها ويحبها انه كايها  
 ومسا فيها معي كان المجداد وعليه ذوام الامداد معي كان  
 الخلف وعليه ذوام الرزق ويحب كل عدو الورد الممن ترين  
 ان تكفه ومن تنسب لنفسك الممن فجب ان تكمه **لَيْتَ**  
**الرَّعْبُ** اجعلني شمتا في مكان صعب رزقي بان ما حلت  
 محنة بلا تغني به وما حلت له بكر انت به انو خطا دار في  
 ومنعها ابرار انهم زكوا لكونهم ومنعها من وجود عوي الخرج  
 الي وجود ومنعها جوي اكلها في غير وامنعها من وجود  
 رزقي اقتصر من غير ضيق ولا انصرت لنفسه من له منية  
 عوي كالتفالك عوي له فيات مني ويحب اخير رحمتي  
 وما صنعت لجال الدنيا حتى اخيرت له جنته وما اكتب له  
 بولع حتى اتجعت به ربي باذ امانت ما كذا ابعالي بكيف



تشتد في ابطه **ليلا العبر** كما بدت مني من احسن  
والبعض من فابل واذا الغني عن المتباع والمتابع فماذا  
عليه الرليل انما لم يلو من التفر من المنع رزني ما اجبت له  
ما تنفي ان احرم من مضي ما من منة بكيف وانت ايا قسطين  
وكثير اما تكلم مني باسمي مني ان كنت لا تستحي مني  
وابهم عني ولقد اعطيت كل العطاء من جميع **ايها العبر**  
تجني في ولا تتجني علي وجه قلبك باصرف الي بانك ان  
تجعل اربع غرايب الكفيموب ايع جودي وامتع مسر  
بشهود في لغد الكنت الكف في كل اصل التخييف وبيت معام  
المري لروي التوفيق بيحتي سلم ايت الحوفنوز ريبان توك  
علي الحوفنوز علموا في خفي نعم من انفسهم كد نفهم وان توب  
نعم اجرا عليهم من تقيهم مما باذ عنوا لربو بيتي  
مستسلمين وخرجوا انفسهم من يدي معوضين معوضتهم  
عوضه لراحت في نفوسهم ونورا في عفوهم ومع بته في  
فلو بهم وتغفل بغير في في امرهم ماذا اية ماذا الوار  
ونهم عمل اذ افر ما علم ان اجل نصيبهم واعلي لمحلهم  
وانشروا في حجر عليهم ونهم اذ اذ ختم دار ما لم غير رات  
ولا اذ سمعت واخبر على قلب بشر **ايها العبر** الوقت  
الذي انت تستقبله في الكايبا بيه بالخزنة بله نكاحي

بسم

تكتفلت

بمه بالعضمة باذ الكلبت تكتفلت لدا واذا استقر متدا  
الكعتة واعلم باذ كذا انما وان ضيقتهم وان كذا من  
فيل ان كذا في وان رزني عليه ايع وان عصيتهم باذ كذا  
كولك في امر اضح عني بكيف في الكون لدا في انبا لدا علي ما  
مؤر قنير حق مؤر ان لم تفسلم لغمره ولا رعت حق في  
ان لم تفسلم امره بله تعرض عني بانك لا تجر من قسطن له عني  
ولا تغتر بغيري بان احرم ايعني عني اذا الخالة لدا بغير رني  
واذا اليامس كذا مني في كذا كذا خالف غيري كذا لدا لدا رازف  
غيري الخلف واجعل على غيري واذا القبط وامنع العباد وجود  
خير في قنير ايها العبر في بانا ربي العباد واخرج عن راد كذا  
البلغد غير الم اذ كذا ما بق الكفيم وكذا قنير حق اذ كذا  
**فصل** اردنا ان نخرج ما ذالك الكتاب بركة صاحب  
لما الكتاب موضوع له وهو **التمتع** انا نضل ان تصلي  
على كذا وكذا الحرك طليست على ابراهيم وكذا ابراهيم جوي  
العالمين انهم جميع **التمتع** اجعلنا من المستسلمين لدا ومن  
الدا ايعر بين يديك واخر جنان المة يرمع وعلمنا واجعلنا من  
المعوضين ايع **التمتع** اذ كذا كذا قنير في ان يكون لا نفلسا  
بكر لدا بغير وجودنا كذا كذا قبل وجودنا والبسنا ملا يس  
لكعبه وانبل عليهما اجماعا وعكوبه واخرج كلمات التوربي

المتعطل



من فلوها واشرق نور البقيع في امرنا فدا حسن  
اختيارنا لنا حتى يكون ما تفضيه بينا ونختار لنا احب  
ايضا من مختارنا ما بفسنا **التمتع** ما فتغلنا بما ضقت لنا  
بما امرنا وما بشي انت كما بعنا به عن شي انت كما بعنا  
**التمتع** انما دعونا الله كل فناء اليبس والرواح بيزيدنا  
وانا عن كل عاجزون ان تغفر لنا وضعنا ان تغويننا  
ومن اين لنا ان نكون في شي ان كوننا وكيف لنا ان نضل  
نسيب ان ان نوطقنا وانما ان نغفرنا كل شي ان اعفينا  
بوجعنا لما به امرنا واعفنا على كل فناء بما عمنه ربحنا  
**التمتع** ادخلنا رباح التبريح وجنات التسليم ونعمنا  
بما وبها واجعل امرنا معكم مع نعيمها ولزنا وبها  
لدينا بنتها وبجنتها **التمتع** اشرف علينا من نور الاستسلام  
اليك والما فيك علينا ما بتمتع به امرنا وتكمل به امرنا  
**التمتع** انما فربنا كل شي قبل وجود كل شي وقد علمنا  
انه لن يكون الاما تبه وبسر هذه العلمنا بعلنا ان  
نريد بارنا نجيم وصالحنا بعضنا وافصونا بعنايتنا وحققنا  
برحمتنا والسما من ملايسرنا ولا نتكنا وادخلنا في وجود  
امرنا فنعنا انما على كل شي فذره **التمتع** انا علمنا ان  
حكمنا ما بعنا وفضا لا ما يضا دد وفلنجي ناعز د ما فضيت



ويعود

ودمع ما مضيت بفسنا لكجا بما فضيت وتاييس ايها  
امضيت واجعلنا في ذلك من رعت يارب العالمين **التمتع**  
انما فوسمت لنا فسمنا انت موصلنا بوصلها اليك  
بالسما والسلامة من انفسنا ما نفي بها من الحجة محبوسين  
فيها بانوار الوطة فشمها منة بتكوز كج من الصايرين  
ونضيمها لك ولا نضيمها ما حرمنا العالمين **التمتع** ان الرزق  
يسوء رزق الوفا ولا خرة بارزنا منها ما علمت به المحصلة  
لنا والعودة بالجور علينا **التمتع** اجعلنا من المختارين  
لك بما من المختار من عليك ومن الجبوس لك كما من المعترض عليك  
**التمتع** انا اليبس مختار جوب باعنا وعكاسة عا جزون  
بافرننا وحب لنا فرة كجا كاعنا وعجرا معصيتنا  
والاستسلام ما ريويتنا وصبرنا على احكام المصيبة وعي بالفتيا  
اليك وراحة في فلوها بالتوكل عليك واجعلنا من دخل  
ميران الرضوخ من قسيمي التسليم وجنا ونار المعارب  
واليسر خلع التخصيص والتحب بتحب الغرب وبوحي من حصة  
الحب ايمنا على حرمنا متخففين بعبقنا متبعين رسولنا  
وارثين عنه واهل بيته ومتخففين به وفائين بالنيابة عنه  
واختم لنا من فخر يارب وطا الله على سيدنا محمد وآله  
الطيبين الطاهرين وسلم قلمي كثيرا **الحل كتاب التوبة** **الحمد لله**

وحسن عونه وتوفيقه  
والحمد لله رب العالمين  
انتهى